

# فكر ومنهج

دراسة تحليلية حول فكر ومنهج

الشيخ أحمد الأحسائي

١١٦٦هـ - ١٢٤١هـ

تأليف

الشيخ عبد الجليل بن علي الأمير

الطبعة الثالثة





## فكر ومنهج

دراسة تحليلية حول فكر الشيخ أحمد الأحساني

١١٦٦ - ١٢٤١ هـ

# فكر ومنهج

دراسة تحليلية

حول فكر الشيخ أحمد الأحسانس

١١٦٦-١٢٤١هـ

تأليف

الشيخ عبد الجليل الأمير

## هوية الكتاب

اسم الكتاب ..... فكر ومنهج  
المؤلف ..... الشيخ عبد الجليل الأمير  
مكان الطبع ..... بيروت - لبنان

الطبعة الأولى - ١٤١٣هـ

الطبعة الثانية - ١٤١٥هـ

الطبعة الثالثة - ١٤٢٦هـ

# بسم الله الرحمن الرحيم

## الإهداء

أهدي هذا الكتاب - وأنا بكل حياءٍ وتقدير - إلى مظهر الولاية  
الربانية ، وصاحب الدولة المحمدية الإمام الحجة بن الحسن عجل الله فرجه  
وأرواحنا له الفداء .

وإلى والدي الروحي آية الله المرجع الديني الإمام المصلح والعبد  
الصالح الميرزا حسن الحائري قدس سره الشريف .

وإلى كافة إخواني المؤمنين والمؤمنات الذين يسمعون القول فيتبعون  
أحسنه .

والسلام ...

June 11th 1894

Dear Sir

I have the pleasure to acknowledge the receipt of your letter of the 10th inst. in relation to the matter of the purchase of the land for the proposed road.

I am sorry to hear that you are unable to purchase the land for the proposed road.

I am sure that you will be able to purchase the land for the proposed road.

Very truly yours,

## المقدمة

له الحمد على ما أجزل ، وله الشكر على ما أنعم ، من نعم يعجز  
اللسان عن إحصائها ، والعقول عن إدراكها ، وأصلي وأسلم على نبيه  
وصفيه محمد بن عبد الله ، الذي بعثه الله تعالى كافة للعالمين ، بشيراً  
ونذيراً وداعياً إلى الله ، وسراجاً منيراً ، فأقامه مقامه في سائر عالمه ؛ إذ  
كان لا تدرك الأبصار ، ولا تحويه خواطر الأفكار ، ولا تمثله غوامض  
الظنون والأسرار ، وأسلم على آله الميامين وخلفائه الطيبين ، الذين أذهب  
الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً . واللّعن الدائم ، والظلام الآثم ، على  
أعدائهم ومنكري فضائلهم من الآن إلى قيام يوم الدين .

وبعد....

عزيري القارئ هذا الكتاب الذي بين يديك ، هو عبارة عن دراسة  
تحليلية عن فكر ومنهج الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي المتوفى سنة  
١٢٤١هـ .

فإني قد بينت المنهج الذي سلكه الشيخ وتابعوه ، معتمداً في ذلك  
بسوق بعض النصوص من كتبه - والتي لا تزال إلى الآن بالخط الحجري  
القديم - مع بيان منهج الفلاسفة والحكماء الذين قبله مستدلاً على ذلك  
بكلامهم . ولكني مشيراً إلى أسمائهم - (بعض) لحاجة في نفسي .

وبعد ذلك اقتطعت من كتبه بعض آرائه الناجعة التي خالف بها  
حكماء القوم ، بطرح الأدلة من الطرفين ، لكن بشكل وطريقة مبسطة

سهلة ، يفهمها العالم وغيره .

وبعدئذ ذكرت أهم أعلام هذه المدرسة ، الذين يتبنون آراءه وأطروحاته الفلسفية والعرفانية ، وذكرت البابية والبهاية ، وأثبت أنهما بمعزل عن فكر الشيخ وتابعيه . وأما الذي نسبهما إليه وإلى تلامذته فقصده التموليه والتضليل لفكر الشيخ وتابعيه .

وختمت البحث بدعوة إلى الوحدة والتكاتف ، بأننا أخوة جميعاً .

وأما الذي دعاني إلى كتابة هذا البحث ، فهي الملابس والشبهات الموجهة إلى الشيخ ، حتى ذاع عند بعض الناس بأن الشيخ رجل صوفي مغالي في أهل البيت عليهم السلام لأنه يتبنى آراء خاطئة وعقائد فاسدة .

وهذه الدعوى خلاف ما قرأناه وتفقهناه من كتب الشيخ وكتب تلامذته بل وجدناها على الطريقة الحقّة ، والمنهج المستقيم ، وما تلك الملابس والشبهات التي عند البعض إلا لعدم أنسهم بآرائه المبتكرة ، وأسلوبه الجديد ، بالنسبة إلى غيره من الفلاسفة السابقين له .

حتى أنه ذات يوم من الأيام أثناء كتابتي لهذا البحث ، فوجئت بكتاب من الكتب الفكرية ، فعندما تصفحته وقع نظري على موضوع بعنوان ( الكشفية ) وقلت في نفسي ما يعني هذا الكاتب بهذا العنوان ، فأخذت الكتاب من موضعه ، وجلست أتطلع إلى هذا الموضوع ، وإذا بي اصطدم بكلام قبيح شنيع مختلق ، فأول ما بدأ بموضوع الكشفية قال :



(كان السيد كاظم الرشتي من الجواسيس القدامى لروسيا القيصرية)<sup>(١)</sup> فاندھشت من هذه المقولة الكاذبة، كيف طوَّعت له نفسه الجرح في هذا السيد الجليل، السيد كاظم الرشتي أعلى الله مقامه. والذي أدهى من ذا وذاك، أنه ينقل نصاً مختلفاً من بعض كتب السيد كاظم الرشتي ويجعل علامة تنصيب هكذا [ ] بأن هذا الكلام من كتاب دليل المتحيرين للسيد، والحال أنه لا توجد كلمة موجودة في هذا الكتاب، اللهم إلا أنه قد جمع كلمة أو كلمتين من كتاب دليل المتحيرين وباقي الكلام كله كذب وافتراء قال: فقال [يعني السيد كاظم] في كتابه دليل المتحيرين:

(لقد انكشف لي ملكوت السموات والأرض!! ومشاهدة وملاحظة الأسماء والصفات، بأنحاء التحليات في نقطة البدء، وإن الأكوان كلها مجتمعة في البسمة، وكل ما في البسمة في بائه، وكل ما في باء البسمة مجتمعة في نقطة الباء، وأنا نقطة الباء، وعليه فمن لم تكن في قلبه محبة الركن الرابع، ونقطة الباء، لا تنفعه حسنة، وإن صام الدهر، وقام ليالي عمره، وأفنى حياته، في العبادة وفعل الخير، وإن المسلمين اليوم كلهم كفار، وعباد أوثان، فالصوفية نحتوا الأقطاب وعبدوا المرشدين، والشيعية الإمامية عبدوا المجتهدين إلا الكشفية أصحابي، فإنهم عبدوا الله الواحد الذي يتجلى في صور مختلفة، وإن الله قد كشف عنا غطاء الجهل والبصيرة، فالكشفية هم الذين كشفت عن أبصارهم الغشاوة، وعن

(١) حریتنا - المیزا محسن آل عصفور ط امیر - قم: ص ۲۸۸.

قلوبهم الشكوك) <sup>(١)</sup> وبعد ذلك يتجرأ على الله تعالى ويؤذي المؤمنين والله سبحانه نهي عن أذية المؤمنين بقوله: <والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً> <sup>(٢)</sup> بقوله: ( انتهى كلامه زيد في دركات الجحيم مقامه ) <sup>(٣)</sup>.

والكلمة التي قالها السيد ما نصها ( وهم الذين كشف عن أبصارهم الغشاوة وعن قلوبهم الزيغ والغياوة، وهم الذين كشفت عن قلوبهم ظلمة الشكوك والشبهات.. ) <sup>(٤)</sup>.

فالسيد أعلى الله مقامه لم يكن قصده أن ينسب الكشف أو الكشفية إليه ولا إلى أحد تلامذة الشيخ أحمد، بل قصده بيان معنى الكشف كإصطلاح موجود عند بعض الإشراقيين وغيرهم لا غير ذلك، لذا فالسيد بعد أسطر من هذا الكتاب قد أبان أن هذه الكلمة أعني (الكشفية) إنما نسبت إلى هؤلاء المتبعين للشيخ أحمد الإحسائي، بقصد الفتنة والتشهير عليهم والاستهزاء بهم، كما استهزئ وشهر على الشيعة بأنهم روافض قال: ( وقد شهر هذا الاسم على هؤلاء الكرام [يعني أتباع الشيخ أحمد] أعدائهم ومخالفوهم، كما شهر اسم الروافض العامة لهذه

---

(١) نفس المصدر: ص ٢٩٠.

(٢) سورة الأحزاب، الآية (٥٨).

(٣) حريتنا ص ٢٩٠.

(٤) دليل المتحيرين للسيد كاظم الرشتي، ص ١٠، ط الثانية منشورات مكتبة الإمام جعفر الصادق عليه السلام.

الفرقة، مع أنه اسم سماهم الله سبحانه به في عالم الذر، ويستعمل في الذين تركوا الباطل ورفضوه من سائر الملل، وكذلك اسم الكشفية فإنه أيضاً في الحقيقة لهم، ومن هذا حذوهم، وسلك مسلكهم ممن تقدم عليهم، ولكن مقابلتهم خصّوه بهم مؤولين إياه على تأويل قبيح بعيد، مع أنهم يقولون أنه قد كشف الغطاء عن قلوبهم، فيرون العلوم والأحكام ولا يحتاجون إلى نبي أو وصي صلوات الله عليهم ولا إلى ولي ولا إلى عالم حاشاهم نبي أو وصي صلوات الله عليهم ولا إلى ولي ولا إلى عالم حاشاهم<sup>(١)</sup>.

عزيزي القارئ أمعن النظر تلو الأخرى، واحكم أنت. فأين كلام السيد عن كلام هذا الكاتب؟ فهل تجد كلمة واحدة صدرت من السيد مطابقة لكلام هذا الكاتب؟ كلا وألف كلا. فلعمري إن كلام هذا الكاتب في حق هذا السيد المظلوم لم يُقل حتى في حق اليهود والنصارى وغيرهم، فكيف يجوز أن يقوله أو يتفوه به السيد. فلما كان كله كذب وافتراء لم يبين الصفحة ولا الطبعة. وما نقول إلا لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ونعم ما قيل:

إلى ديان يوم الدين نمضي      وعند الله تجتمع الخصوم

فبعد قراءتي لهذا الكتاب، ولمقال صدر في مجلة الموسم بعدد التاسع والعاشر من بعض الفضلاء سألهم الله. كيف أن هذا الكاتب ضلّ فكر الشيخ أحمد وتابعيه، حتى أنه قال في مقاله: (وأخيراً، وبعد الذي رأينا

---

(١) دليل المتحريين للسيد كاظم الرشتي ص ١٠. ط الثانية منشورات مكتبة الإمام

جعفر الصادق عليه السلام .

وعرفناه لا يعدو أن يكن التمسك بها [ أي طريقة الشيخ ] بعد ظهور ما فيها من مفارقات، تبتعد بها عن واقع الفكر الإمامي، إلى حضيرة الفكر الإسماعيلي، والاعتقاد الصوفي، كفكرتي (الناطق) و(الكشف) اللتين هما عماد الفكر الإسماعيلي الصوفي السنّي، لا يعدو أن يكون نوعاً من التعصب على غير أساس<sup>(١)</sup>.

وليت هذا الكاتب اعتمد في مقاله على نص موثوق يدعم دعواه، ويلجم الخصم بل اعتمد في استدلاله على القيل والقال، من دون تفحص كتب الشيخ وأتباعه، فعلى كثرة نقده، لم يذكر نصاً من كتاب كتبه الشيخ ولا مقالا، فهو يسرد القضايا سرداً، وكأنها مسلم بها، وهذا خلاف ديدن النقاد المنصفين.

وبعد ما تلوت عليك - عزيزي القارئ - من مغالطات وشبهات موجهة إلى هذا الرجل ومن تبعه، لم أجد بداً إلا أن أظهر ما في نفسي، وأدافع عن هذا الرجل ومن تبعه بالحق، بأن أكشف شمس الحقيقة، وأرفع راية المظلوم، مهما كلف الثمن. لأن الساكت عن الحق شيطان أخرس.

هذا والسلام على من اتبع الهدى.

عبد الجليل الأمير

---

(١) مجلة الموسم العدد التاسع والعاشر: ص ١٧١.

## الباب الأول



## الفصل الأول

تطلعات حول شيخ المتأهلين





## تطلعات حول شيخ المتألهين

نسيه:

هو الفذّ الأوحدي، والعالم الأملعي، والصرح اللوذعي، ذو الشرف الشامخ، والمقام الباذخ، والقدم الراسخ، في علوم آل الرسول صلى الله عليه وآله. وليد التقوى والأخلاق، وحليف المسجد والمحراب، الشيخ الأجل، والعلم الأشم، فضيلة الشيخ أحمد بن الشيخ زين الدين بن إبراهيم بن صقر بن إبراهيم بن داغر بن راشد بن دهيم بن شمروخ آل صقر<sup>(١)</sup>.

تولده ونشأته:

تولد في الإحساء - شرق الجزيرة العربية - في قرية تدعى بـ (المطيرفي) سنة ١١٦٦هـ ونشأ وترعرع في ربوع واحة الإحساء على

---

(١) من أراد الإطلاع إلى حياة الشيخ أحمد الإحسائي بالتفصيل فعليه بمراجعة كتاب دليل المتحجرين لأكابر تلامذته، السيد كاظم الرشتي - أعلى الله مقامه - فإنه أبان وفصّل ودافع ما استطاع، المتوفى سنة ١٢٥٩هـ.

يدي والديه، متمسماً بسمات الصالحين، ومقتدياً بورثة النبيين محمد وآله  
الطيبين الطاهرين عليهم أفضل صلاة المصلين.

فالحديث عن الشيخ أحمد الإحسائي، في الحقيقة هو حديث عن  
الشريحة النموذجية، المطبقة للكتاب والسنة، في تصرفاتها، وسلوكها  
العلمي والعملية، والمتمثلة دعوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم حيث  
يقول: ( إني مخلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي لن يفترقا  
حتى يردا علي الخوض )<sup>(١)</sup>.

فحياة الشيخ أحمد الإحسائي تنقسم إلى دورين مهمين: دور  
الرياضات المشروعة، والمجاهدات النفسانية المنصوصة، من الشارع  
المقدس، من التخلق بأخلاق آل الله تعالى، والنظر في الآفاق والأنفس.  
والدور الثاني دور التبليغ والعطاء، والتغيير من أفكار خاطئة، وعقائد  
فاسدة عند بعض الفلاسفة والحكماء.

### الدور الأول:

الشيخ أحمد الإحسائي - أعلى الله مقامه - حينما بلغ مبلغ التمييز  
والإدراك تولع بالنظر والتفكير في الآفاق والأنفس مطبقاً قوله تعالى:  
<سزيبهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق><sup>(٢)</sup>.

وسالكاً درب ربه ذلاً كما قال تعالى: <فاسلكي سبل ربك

---

(١) مسند الإمام الرضا عليه السلام ج ٢ ص ١١٤ ط قدس الرضوي.

(٢) سورة فصلت، الآية (٥٣).

فعلى حداثة سنّه، ونعومة أظفاره، اهتمك بالفكر والذكر والعبادة والتلاوة، لكتاب الله التكويني بالنظر والتفكر، وللكتاب التدويني بالعبر والتدبر، حتى أنه اعتزل عن الخلق وتوجه إلى معطى خيرات الدنيا والآخرة، فما إن لبث فترة إلا وبان الضعف في بدنه، لكثرة العبادة وقلة أكل الطعام والشراب، كل ذلك مؤملاً أن يصل إلى معرفة النفس، التي من عرفها فقد عرف الرب، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام في ذلك: (من عرف نفسه فقد عرف ربه)<sup>(٢)</sup>.

فلم يزل على هذه الحالة من الفكر والذكر، في التفكير للكتاب التكويني والتدبر للكتاب التدويني، حتى صار محط محبة الحق تعالى كما ورد في الحديث القدسي المروي عن النبي صلى الله عليه وآله : ( ولا يزال عبدي يتنفل إليّ حتى أحبه، ومن أحبته كنت له سمعاً وبصراً ويداً ومويداً، إذا دعاني أحبته وإن سألني أعطيته...) <sup>(٣)</sup>.

فإذا أحب الحق تعالى عبداً هداه إلى سبيله، واختار له أفضل الطرق إلى معرفته، وقذف في قلبه العلم والنور، الذي يعلم به أكثر المعلومات، كما قال الإمام الصادق عليه السلام : ( ليس العلم بالتعلم، وإنما هو نور

(١) سورة النحل، الآية (٦٩).

(٢) غرر الحكم.

(٣) الجواهر السننية في الأحاديث القدسية. للحرّ العاملي. د دار الهادي: ص ١٥٦.

يقع في قلب من يريد الله تبارك وتعالى أن يهديه (١).

وقال تعالى: <واتقوا الله ويعلمكم الله> (٢) وقال أيضاً: <ولما بلغ أشده آتياه حكماً وعلماً وكذلك لنجزى المحسنين> (٣).

فمعنى (وكذلك) أي ومثل ذلك لمن سلك سبل الرب ذللاً، فالذي يسلك سبل الرب ذللاً، يخرج الله تعالى من بطنه شراً من العلم، مختلفاً ألوانه من أنواع العلوم بشئ أصناف الجهالات العقائدية، والشرعية والأخلاقية وغيرها.

فالذي يروّض نفسه بالرياضة المشروعة من الشارع المقدس، يلهمه - الله تعالى - ويعلمه العلم من دون تعلم من البشر، وهذا مصداق حديث المعراج حيث قال الحق تعالى مخاطباً نبيه محمداً صلى الله عليه وآله وسلم: (يا أحمد! إن العبد إذا جاع بطنه وحفظ لسانه علمته الحكمة، وإن كان كافراً تكون حكمته حجة عليه ووبالاً، وإن كان مؤمناً تكون حكمته له نوراً وبرهاناً وشفاءً ورحمة، فيعلم ما لم يكن يعلم، ويصبر ما لم يكن يصبر، فأول ما أبصره عيوب نفسه حتى يشتغل عن عيوب غيره، وأبصره دقائق العلم حتى لا يدخل عليه الشيطان) (٤).

فالشيخ أحمد الإحسائي هو من الذين لهجوا هذا المنهج، واتبعوا هذا

---

(١) البحار: ج ١، ص ٢٢٤.

(٢) سورة البقرة، الآية (٢٨٢).

(٣) سورة يوسف، الآية (٢٢).

(٤) البحار: د ٧٧ - ص ٢٩.

الدرب، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزِيلٌ من حكيم حميد، لذا قال الشيخ عينه عن نفسه حينما طلب منه ابنه الأجل الأكبر الشيخ محمد تقي أن يكتب سيرة حياته، منذ الصغر، وعن علّة مبلغه هذا المبلغ العظيم من العلم والمعرفة، فأجاب والده وقال: ( إعلم أبي كنت في أول عمري كثير التدبر والنظر في العالم، وكان قلبي مشغولاً [متخلّقاً] بأشياء لا أعرف حقيقتها، فرأيت ذات ليلة في الطيف الحسن بن علي بن أبي طالب وعلي بن الحسين ومحمد بن علي الباقر عليهم السلام. وكان بيننا أحوال ومخاطبات عجيبة طويلة، فقلت له: يا سيدي أخبرني بشيء إذا قرأته رأيتكم فقال لي عليه السلام شعراً:

كن عن أمورك معرضاً	وكل الأمور إلى القضا
فلربما اتسع المضيق	ولربما ضاق الفضاء
ولرب أمر متعب	لك في عاقبه رضا
الله يفعل ما يشاء	فلا تكن متعرضاً
الله عودك الجميل	فقس على ما قد مضى

ثم قل:

رُبَّ أمر ضاقت النفس به	جاءها من قبل الله فرج
لا تكن من وجه روح آتسا	ربما قد فرّجت تلك الرُّج
بينما المرء كئيب دنف	جاءه الله بروح وفرج

فانتبهت فبقيت أقرأ ذلك ولا أرى شيئاً، حتى أبي تنبهت بأنه لا يريد مجرد قراءته، وإنما يريد أن أتخلق بمعنى ذلك.

فتوجهت إلى إصلاح النية والعمل والانقطاع بالقلب إلى الله وإلى ما يرضيه لا غير، لم يكن لي مقصود غير رضا الله، فلما استمر في الحال على هذه الطريق، انفتح لي باب المنام بأنواع العجائب، فلا تمر بي مسألة في اليقظة إلاّ ورأيت بيانها في المنام، وكلما ذكرت الأئمة عليهم السلام في الطيف رأيتهم، فإن ذكرت واحداً معيناً رأيت، وإن ذكرتهم مطلقاً كان لي الخيار فيمن أريد أن أراه، وهكذا حتى وقفت على باب مأخذ أدعية أهل البيت عليه السلام من القرآن، وسمعت الخطاب من بعض الجمادات، ولقد ورد عن الباقر عليه السلام أنه قال : (ما من عبد حبنا [أحبنا]<sup>(١)</sup>) وزاد في حبنا وأخلص في معرفتنا وسئل مسألة إلاّ ونفشنا في روحه جواباً لتلك المسألة) اهـ.

ولقد فتّح لي أشياء ما أعرف أصفها للناس. وكل ذلك من التخلق بمعنى تلك الأبيات المتقدمة، فأنت وفقك الله. إذا أردت شيئاً فأقبل على الله على النحو الذي أمر به الشارع عليه السلام وتفهم قول الله تعالى: <فاذكروني أذكركم><sup>(٢)</sup> وقوله تعالى: <نسوا الله فأنسيهم><sup>(٣)</sup> والسلام

---

(١) في نسخة أخرى.

(٢) سورة البقرة، الآية (١٥٢).

(٣) سورة التوبة، الآية (٦٧).

عليكم ورحمة الله وبركاته وكتب أحمد بن زين الدين <sup>(١)</sup> اهـ.

### الدور الثاني:

إن الشيخ أحمد عليه الرحمة لما بُلِّغَ أشده واستوى وسلك سبل ربه  
دلاً، قد أفاض عليه الحق تعالى من رشحات جوده وكرمه ما لا يوصف،  
وأخرج من بطنه شراباً مختلفاً ألوانه من العلوم بشقّ أمراض الجهل من  
أصناف العلوم والرسوم، هاك مصنفاته فإنها شاهدة على ذلك كما قال  
الشاعر:

من ادعى ما ليس فيه كذبته شواهد الامتحان

لذا قد كتب في أغلب العلوم العلمية والأدبية والفلكية والجغرافية  
والتاريخية والعرفانية والفلسفية والكلامية.

وكتب أيضاً في علم الحروف والطلاسم والأوقاف وأيضاً برع في  
علم الإكسير وكتب في علم الفقه والأصول <sup>(٢)</sup>. فبلغت مؤلفاته إلى ١٦٦  
مؤلف و ٥٥٠ رسالة .

---

(١) سيرة حياته بخط يده الشريفة.

(٢) من أراد أن يطلع على مصنفات الشيخ أحمد الإحساني فعليه بمراجعة كتاب  
فهرست تصانيف الشيخ أحمد الإحساني بتحقيق وإخراج المؤمن المجاهد فضيلة  
الأستاذ الشيخ رياض طاهر، منشورات مكتبة العلامة الحائري العامة. كربلاء.

حتى أنه في كل علم قد أدلى دلوه وأبدى رأيه فيه. فناقش وفند  
وصحح في بعض الآراء وخطأ الآخر. فذهلت العقول من عبقريته الفذة  
وآرائه القوية، وتحليله الرشيق وأسلوبه الأنيق، فهو كما قال الشاعر:

لو جفته لرأيت الناس في رجل      والدهر في ساعة والأرض في دار  
وبعد حقبة من الزمن، ذاعت جهابذة الفكر، وأعمدة الدين، وقذوة  
الأمم، بالإشادة بفضل،ه، وعلو مقامه، وجليل منزلته، لما رأوا منه من  
مطالب لم يسبقه سابق، ولم يلحقه لاحق بعده إلى الآن.

فأجازوه، وأعظموه، بإجازات تدل على شامخ علمه، وثبات جنانه  
وزهده وتقواه وورعه حتى عُرف بذلك.

فمنهم العالم الفاضل الشيخ أحمد الدمستاني. والمولى الكامل الميرزا  
مهدي الشهرستاني، والعالم العامل السيد السند علي الطباطبائي صاحب  
كتاب (الرياض) المشهور.

ومنهم البحر الطمطم والقائد المقدام السيد مهدي الطباطبائي بحر  
العلوم، والشيخ الجليل والعالم النبيل الشيخ جعفر النجفي صاحب  
(كشف الغطاء) رضوان الله عليهم، وأعلى مقامهم وأعزهم الإسلام  
والمسلمين.

حتى أنه قال العالم المحقق والشيخ المدقق المحدث الكبير الشيخ حسين  
آل عصفور عليه الرحمة في إجازته للشيخ الأوحد: (التمس مني.. من له  
القدم الراسخ في علوم آل بيت محمد الأعلام، ومن كان حريصاً على



التعلق بأذيال آثارهم عليهم السلام أن أكتب له إجازة كما هي الطريقة الجارية بين العلماء في جميع الأصقاع والأعوام، لحصول التبرك بطرق التحمل المغروسة في قلوب العلماء، حدائق الثبوت المروية برواشح إفاضاتهم على الاستمرار والدوام.

وهو العالم الأجل، ذو المقام الأجل، الشيخ أحمد بن زين الدين الإحساني. ذلّل الله له شوامس المعاني، وشيد به قصور تلك المباني، وهو في الحقيقة حقيق بأن يجوز لا يجاز، لعراقته في العلوم الإلهية على الحقيقة لا المجاز، ولنسلوكه طريق أهل السلوك، وأوضح المجاز<sup>(١)</sup>.

لذا طفح من قلمه الشريف من علوم آل محمد صلى الله عليهم أجمعين ما حير الأبواب لأنه نهج نهجهم، واتبع طريقتهم سلام الله عليهم لا غير ذلك، كما أنه قد أبان هذا المنهج الذي نهجه بقوله: ( قلت: لم يذكر أكثرها في كتاب ولم يجر ذكرها في خطاب. أقول: لم يذكر أكثرها في كتاب يعني أنه قد ذكر بعض منها إلا أنه ليس على هذا النحو من البيان أو يذكر مجملًا مثل ما يأتي في ذكر الحصص الحيوانية في الإنسان والفرس والطير، فإنهم يذكرون أنها من حقيقة واحدة هي الحيوانية، وإنما متساوية، وإنما يميزها الفصول وأنا قد ذكرتها على نحو ما عثر عليه الحكماء ولا وقف عليه العلماء، لأنهم يأخذون بتحقيقات علومهم بعض عن بعض وأنا لما لم أسلك طريقهم وأخذت بتحقيقات ما علمت عن أئمة

---

(١) إجازات الشيخ أحمد الإحساني. ط بغداد: ص ٤٣. تحقيق الدكتور حسين علي محفوظ قد ذكر جميع إجازات الشيخ أحمد الإحساني فيه.

الهدى عليهم السلام. لم يتطرق على كلماتي الخطأ، لأنني ما أثبت في كتيبي فهو عنهم، وهم عليهم السلام معصومون عن الخطأ والغفلة والزلل ومن أخذ عنهم لا يخطئ من حيث هو تابع، وهو تأويل قوله تعالى : <سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين> <sup>(١)</sup>. وقولي لم يجر ذكرها في خطاب يعني أنه لم يذكر في الأحاديث إلاّ بالإشارة والتلويح لأهله وعلى الله قصد السبيل<sup>(٢)</sup>، ونعم ما قيل فيهم عليهم السلام :

إليكم وإلاّ لا تشد الركائب      ومنكم وإلاّ لا تنال الرغائب  
وفيكم وإلاّ فالحديث مخلّق      وعنكم وإلاّ فالحدث كاذب

وأما غير الشيخ أحمد من الفلاسفة. فإن ثلّة منهم اتبعوا حكماء اليونان كأفلاطون وأرسطو وبقراط في بعض آرائهم الفلسفية على ما هي عليه من الخطأ بدون عرضها على الكتاب والسنة بل أخذوها أخذ تسليم. وذلك كأخذهم مقولة وحدة الوجود<sup>(٣)</sup> منهم، والتناسخ، وصدور الماهيات من الذات، والواحد لا يصدر منه إلاّ واحد وعلى ذلك رتبوا العقول العشرة وغير ذلك.

(١) سورة سبأ، الآية (١٨).

(٢) شرح الفوائد للشيخ أحمد الإحسائي: ص ٤ ط حصرية.

(٣) المراد من وحدة الوجود عند بعض الفلاسفة أنّ وجود الله تعالى مادة للخلق أنفسهم. ومن هذا الوجه شبهوا الله تعالى بالبحر والخلق بالأمواج وشبّهوه بالماء والخلق بالثلج كما قال شاعرهم:

وما الخلق في التمثال إلاّ كتلجة      وأنت لها الماء الذي هو نايع  
لكن يزول الماء يسرف حكمه      ويبقى حكم الماء والأمر واقع

ولما كان الشيخ أعلى الله مقامه متبعاً لأهل البيت عليهم السلام في كل ما يقوله لم يتطراً إليه الخطأ، لذا قال إني لا أخطئ لأني أتبع من لا يخطئون.

## الفصل الثاني

أهم أطروحاته الفلسفية والعرفانية



## أهم أطروحاته الفلسفية والعرفانية

من أهم أطروحات الشيخ أحمد أنه قد اهتم بتنزيه التوحيد الحق عن بعض الشبهات الموجهة من بعض الفلاسفة.

فأكد الشيخ أحمد على أنه يجب أن يكون أمر التوحيد من وحى يوحى، بحيث لا يتطرق إليه الخطأ والزلل ولا قيد شعرة.

فقد يرد هنا وهو أن إثبات التوحيد أمر عقلي لا شرعي، فعلى ذلك يكون الاستدلال من التوحيد بالعقل وحده.

نقول نعم. إن إثبات التوحيد منوط على العقل. ولكن بمحدود على أن العقل يثبت وجود صانع مدبر لهذا الكون، وأما خصوصيات ذلك الصانع وصفاته وما ينبغي وما لا ينبغي، فنحن لا نسلم على أن العقل يثبت كل ذلك، لأنه يصيب ويخطئ. وعلى افتراض أن العقل يثبت كل ذلك. يلزم العبث وتحصيل الحاصل من بعثة الأنبياء والرسول في إرشاد وتعليم الخلق بأسماء الله تعالى وصفاته ومعرفته.

ومن هذا الوجه، اعتبر الأصوليون سيرة العقلاء حجة ودليل بما هي ممضاة من الشرع لا بما هم عقلاء.

ومن هذا المنطلق قد هاجم الشيخ أحمد بعض الفلاسفة والحكماء

الذين أسندوا فلسفتهم إلى العقل وحده. وبالأخص والخصوص كبير الصوفية وقائدهم محي الدين بن عربي، فقد تبرأ منه الشيخ تبرأً دينياً شنيعاً لادعائه بدعاوى فاسدة ومقولات كاسدة.

### رأي ابن عربي في فرعون

فمن مقولاته الشنيعة وعقائده الفاسدة، ادعاؤه بإيمان فرعون لعنه الله الذي ادعى الربوبية، الجمع على تكفيره الكتاب والسنة والفريقان من السنة والشيعية قاطبة. وهذا ابن عربي يخالف الثقلين وإجماع المسلمين ويقول بإيمان فرعون بأدلة أوهم من بيت العنكبوت، التي منشؤها الأوهام والتخيلات المجننة الفاسدة، التي ليس لها من قرار، قال: ( فقالت لفرعون في حق موسى أنه قرّة عين لي ولك، فيه قرّت عينها بالكمال الذي حصل لها كما قلنا، وكان قرّة عين لفرعون بالإيمان الذي أعطاه الله له عند الفرق، فقبضه طاهراً مطهراً ليس فيه شيء من الخبث، لأنه قبضه عند إيمانه قبل أن يكتسب شيئاً من الآثام، والإسلام يجب ما قبله، وجعله آية على عنايته سبحانه بمن شاء حتى لا ييأس أحد من رحمة الله، فإنه لا ييأس من رحمة الله إلاّ القوم الكافرون، فلو كان فرعون ممن ييأس ما بادر إلى الإيمان<sup>(١)</sup>.

### رأيه في قوم نوح عليه السلام

ومن شطحات ابن عربي أنه قد صحّح عبادة قوم نوح على نبينا

---

(١) شرح فصوص الحكم للقيصري: ص ٤٥٢. ط بيار قم.

وآله وعليه السلام للأصنام. يعوق ويعوث ونسرا. قال بأن المشركين من قوم نوح عليه السلام ، ما عبدوا إلا الله تعالى وحده، فهم مؤمنون موحدون بالله تعالى، لأن الله تبارك وتعالى أحب أن يُعبد في كل وجه وصورة. وهذا الكلام مخالف لظواهر القرآن والسنة وإجماع المسلمين، الناس على شرك عبدة الأصنام، ومحي الدين بن عربي قد خالف كل ذلك وقال: (فقالوا في مكرهم لا تذرنا آهتكم ولا تذكرونا ودأ ولا سواعاً ولا يعوث ويعوق ونسرا، فإنهم إذا تركوهم جهلوا من الحق على قدر ما تركوا من هؤلاء، فإن للحق في كل معبود وجهاً يعرفه من عرفه، ويجهله من جهله من الحمددين، وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه، فالعالم يعلم من عبّد وفي أي صورة ظهر حتى عبد، وإن التفريق والكثرة، كالأعضاء عن الصورة المحسوسة، وكالقوى المعنوية في الصورة الروحانية، فما عبّد غير الله في كل معبود)<sup>(١)</sup>.

هذا القرآن ينادي بأعلى صوته بكفر وضلالة المشركين من قوم نوح على نبينا وآله وعليه السلام بقوله تعالى على لسان نبيه: >قال نوح ربّ إنيهم عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مِنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خُسَاراً \* وَمَكُرُوا مَكْراً كُبَّاراً \* وَقَالُوا لَا تَذَرُنْ آهْتَكُمْ وَلَا تَذَرُنْ وَدّاً وَلَا سِوَاعاً وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا \* وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيراً وَلَا تَرَدِّ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضِلَالاً \* مِمَّا خَطَبَيْنَاهُمْ أَغْرَقُوا فَأَدْخَلُوا نَاراً فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَاراً \* وقال نوح ربّ لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً \* إنك إن

(١) نفس المصدر: ص ١٤٢.



تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً<sup>(١)</sup>.

### رأيه في وحدة الوجود

ومن شطحات محي الدين ابن عربي دعوته بوحدة الوجود القائم الدليل على ضلالة المعتقد العامل بها، فإن محي الدين قد صرح تصريحاً واضحاً بوحدة الوجود في كتابيه المشهورين فصوص الحكم والفتوحات المكية وأكد أيضاً على أن الحق تعالى يتجلى لخلقه بذاته المقدسة، لأن المخلوقات هي عبارة عن مرايا لتحليات الله تعالى. بقوله: (وقد كان الحق أوجد العالم كله وجود شبح مسوًى لا روح فيه، فكان أي العالم كمرآة غير مجلوة، ومن شأن الحكيم الإلهي أنه ما سوًى محلاً إلا ولا بد أن يقبل روحاً إلهياً عبّر عنه بالنفخ فيه، وما هو إلا حصول الاستعداد من تلك الصورة المسواة لقبول الفيض المتجلي الدائم الذي لم يزل ولا يزال)<sup>(٢)</sup>.

انظر كيف مثل الله تعالى بالشاخص والخلق بالمرايا، وهذا التمثيل والكلام يؤدي إلى الانفصال والعزلة بين الحق وخلقه، والمعروف أنه لا توجد عزلة بين الله وخلقه بل بين الله ومخلوقاته بينونة صفة لا عزلة، ففعل الله تعالى موصوف والخلق صفته.

ثانياً : يلزم من هذا الكلام أن يكون الحق تبارك وتعالى في جهة ومكان، والله ليس في جهة ولا يحويه مكان، لأنه هو الذي أوجد الجهة

---

(١) سورة نوح، الآية (٢١-٢٧).

(٢) شرح فصوص الحكم للقيصري: ص ٦٣.

والمكان والزمان، فلا يجري عليه ما هو أجراه، فهو تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، بل لا يحيطون به علماً قال أمير المؤمنين علي (ع) : (فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه، ومن قرنه فقد ثناه، ومن ثناه فقد جزّاه، ومن جزّاه فقد جهّله ومن جهّله فقد أشار إليه، ومن أشار إليه فقد حدّه، ومن حدّه فقد عدّه، ومن قال فيم فقد ضمّنه، ومن قال علام؟ فقد أخلى منه. كائن لا عن حدث، موجود لا عن عدم. مع كل شيء لا بمقارنة، وغير كل شيء لا بمزايلة، فاعل لا بمعنى الحركات والآلة، بصير إذ لا منظور إليه من خلقه. متوحّد إذ لا سكن يستأنس به ولا يستوحش لفقده)<sup>(١)</sup>.

عزيزي المنصف هل تجد كلمة واحدة موافقة للكتاب أو السنّة المطهرة؟؟

كلّا بل كله مخالف لإجماع المسلمين وظواهر الشريعة المحمدية وبإلّا للأسف إن بعض فلاسفة الإسلام ممن يتبنّى أفكار هذا الرجل ويهتم بآرائه فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

### ابن عربي والرؤيا

فعلى كثرة أخطاء وشطحات محي الدين ابن عربي في كتابيه فصوص الحكم والفتوحات المكية. يدعي أنه رأى النبي صلى الله عليه وآله في المنام، وأمضى وأقرّ له كتاب فصوص الحكم قال ابن عربي: (أما بعد

(١) نهج البلاغة الخطبة الأولى.

فإني رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله في مبشرة ، أريتها في العشر  
الآخر من محرم سنة سبع وعشرون وستمائة بمحروسه دمشق ، وييده  
صلى الله عليه وآله كتاب فقال لي: هذا كتاب فصوص الحكم خذ  
وأخرج به إلى الناس ينتفعون به، فقلت السمع والطاعة لله ولرسوله وأولي  
الأمر منا<sup>(١)</sup>.

لذا فإن ابن عربي قد ترك جرحاً كبيراً ينزف إلى يومك هذا ، من  
ابتداع في الدين وتحريف سنة سيد الأنبياء والمرسلين، ومن هذا الوجه قد  
حارب الشيخ أحمد الإحسائي، فكر ابن عربي، لمخالفة الشريعة الإسلامية  
في آرائه الفاسدة، فلا يسميه إلا بمحيت الدين، لأنه فعلاً قد أمارت الدين  
بأفكاره المنحرفة المعوجّة.

ثانياً: إن الشيخ أحمد الإحسائي، قد اعترض على القول بقدم  
المشيئة، واعتبارية الوجود أو الماهية. بل يقول بأصالتها معاً، واعترض  
على القول بشريك الباري، والقول بأن الله تعالى علة العلل، فهو لا علة  
له، فالعلة هي مشيئته لا ذاته تعالى، واعترض على جعل لفظ الله تعالى  
علماً للذات البات، لأنه تعالى لا إسم له ولا رسم، وإنما جعل الاسم  
والرسم للتعريف والتعرف وهو تعالى لا يعرف من طريق ذاته أبداً، نعم له  
أسماء عديدة وظهورات كثيرة كما قال تعالى ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ  
فَادْعُوهُ بِهَا﴾<sup>(٢)</sup> لكن هذه الأسماء لعناوينه وظهوراته الحادثة لا لذاته

(١) فصوص الحكم: ص ٤٧ ط - الكتاب العربي.

(٢) سورة الأعراف، الآية (١٨٠).

القديمة. واعترض على اعتبارية الإمكان والمصادر، بل يقول الشيخ بأصالة الإمكان والمصادر لكونهما الأصل، فلو كانا اعتباريين لكانت المشتقات والمفعولات أشد اعتبارية من الأصل<sup>(١)</sup>.

ثالثاً: إنه قد توجه - وهذا هو الأهم من أطروحاته - إلى شرح بعض الآيات والروايات، وبعض الأدعية والزيارات التي تعني بمقامات محمد وآل محمد عليهم آلاف التحية والثناء بالمقام النوراني لا البشري. فقد أخرج كنوزاً من مقامات آل محمد عليهم السلام بالمقام النوراني لم تكتشف من قبله، وفض أبقاراً لم توطأ، من كونهم عليهم السلام السبب الأعظم في الإيجاد، والآية العظمى، والدلالة الكبرى لله تعالى، فلا يوجد ثمة طريق إلى معرفة الحق تعالى إلا من طريقهم وتعريفهم وإرشادهم لذا قال الإمام الهادي عليه السلام : ( من أراد الله بدأ بكم ومن وحده قبل عنكم ومن قصده توجه بكم )<sup>(٢)</sup>.

فمن سلك درباً غير دريهم فقد ضل ضلالاً مبيناً، وخسر خسراناً عظيماً ونعم ما قال الشيخ رجب اليرسي عليه الرحمة.

فرضي ونفلي وحديثي أنتم	وكل كلي منكم وعنكم
وأنتم عند الصلاة قبلي	إذا وقفت نحوكم أئيم
خيالكم نصب لعيني أبداً	وحبكم في خاطري مخيم

---

(١) يأتي التفصيل إن شاء الله في ص ٩٣.

(٢) الزيارة الجامعة الكبيرة.

يا سادتي وقادتي أعتابكم      بجفن عيني لثراها أُلثم  
وقفاً على حديثكم ومدحكم      جعلتُ عمري فاقبلوه وارحموا

ومن هنا فقد اشتهر الشيخ أحمد الإحسائي - أعلى الله مقامه -  
بشرح الزيارة الجامعة الكبيرة فمضى ما ذكر هذا الشرح تبادرت الأذهان  
وأشارت الأكف إلى شيخ المتأهلين الشيخ أحمد بن زين الدين الإحسائي  
رضوان الله عليه.

## الفصل الثالث

المقامات الأربعة لأهل البيت  
عليهم السلام



## المقامات الأربعة لأهل البيت عليهم السلام

ومن أهم المقامات النورانية لأهل البيت عليهم السلام التي سجلها الشيخ أحمد الإحسائي في أسفاره. المقامات الأربعة لهم عليهم السلام وهي:

(١) مقام البيان.

(٢) مقام المعاني.

(٣) مقام الأبواب.

(٤) مقام الإمامة.

فأدى مقام لأهل البيت عليهم السلام الذي هو مقام الإمامة، هو أعلى مقام للأنبياء والرسل، الذين هم من أولي العزم كما قال تبارك وتعالى لنبيه إبراهيم الخليل صلى الله عليه وعلى نبينا وآله السلام : > وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن قال إني جاعلك للناس إماماً قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين <<sup>(١)</sup>.

فقال محمد صلوات الله عليهم أجمعين في هذه المقامات الأربعة،

---

(١) سورة البقرة، الآية (١٢٤).



يمثلون الولاية الإلهية العظمى والعبودية التي كنهها الربوبية ، كما قال الإمام الصادق عليه السلام : ( العبودية جوهرة كنهها الربوبية ، فما فقد من العبودية وجد في الربوبية ، وما خُفي عن الربوبية أصيب في العبودية )<sup>(١)</sup>.

وفي هذه المقامات الأربعة أيضاً يمثلون ويظهرون أمر الله تعالى الفعلي والمفعولي. فأمر الله الفعلي قوله تعالى: > إثمًا أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون <<sup>(٢)</sup> وأمر الله الفعلي قد يطلق على المشيئة وعالم الأمر وعالم المحبة وعالم الصلوح والعالم المطلق والتعيين الأول.

وأمره المفعولي قوله تعالى: > وكان أمر الله مفعولاً <<sup>(٣)</sup> وأمر الله المفعولي قد يطلق على المصدر أو انفعال الفعل، أو على عالم الفؤاد، أو الزيت، أو البلد الميت، أو أرض الجزر، ويطلق على الحقيقة المحمدية أو الوجود البرزخي بين الإمكان والكون. فالمظهر لأمر الله تعالى بكلا قسميه هم محمد وآل محمد صلوات الله عليهم أجمعين لذا قال الإمام الهادي عليه السلام : ( والمظهرين لأمر الله ونهيه وعباده المكرمين الذين لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون )<sup>(٤)</sup>.

---

(١) مصباح الشريعة: ص ٧، ط الأعلمي.

(٢) سورة يس، الآية (٨٢).

(٣) سورة الأحزاب، الآية (٣٧).

(٤) الزيارة الجامعة الكبيرة في مفاتيح الجنان للشيخ عباس القمي عليه الرحمة.

## مقام البيان

إن الله سبحانه وتعالى ما خلق الخلق إلا لمعرفة وعبادته، قال تعالى: **<وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون>**<sup>(١)</sup>، ومعرفة الله تعالى لا تكون إلا عن طريق آثاره وأفعاله. فكل ما في الوجود الحادث آيات ودلائل تدل عليه تعالى. لكنها لا تحكي المعرفة الكاملة لله تعالى، لأنه سبحانه ليس كمثله شيء وهذه الآيات المطروحة على مسرح الكون مركبة، بعضها يشبه الآخر، لذا كانت هذه المعرفة المستوحاة من الآيات الكونية والأنفسية. لا تعد معرفة حقيقية كاملة.

إذاً وجب على الله تعالى في الحكمة أن يجعل من خلقه مثلاً ودليلاً يدل عليه بحيث يكون هذا المثال ليس كمثله شيء، حتى يمثل ويحكي بأنه ليس كمثله شيء، وليس في الوجود شيء ليس كمثله شيء عدا معرفة النفس الناطقة التي من عرفها فقد عرف الرب قال أمير المؤمنين علي عليه السلام : ( من عرف نفسه فقد عرف ربه )<sup>(٢)</sup> فالذي يروض نفسه بالعبادات من قيام المستحبات وترك المكروهات ويصل إلى معرفة النفس حينئذ يعرف الرب.

ولكن معرفة الرب هنا ليس المراد منه معرفة ذات الله تعالى بل المراد من معرفة الرب، هو معرفة المثال الملقى في هوية العبد، وهذا المثال يحكي صفة الرب من كونه ليس كمثله شيء، ليدل على أن الله تعالى ليس

---

(١) سورة الذاريات، الآية (٥٦).

(٢) غرر الحكم ودرر الكلم.

كمثله شيء. فهذا المثال الملقى في هويته العبد، هو مثال مخلوق لكنه أعلى مراتب المعرفة والكمال. وهذا المثال هو من المقامات التي لا تعطيل لها في كل مكان، كما قال الإمام الحجة بن الحسن عجل الله فرجه وأرواحنا فداه في دعاء رجب (وعمقاًمك التي لا تعطيل لها في كل مكان، يعرفك بما من عرفك، لا فرق بينك وبينها، إلا أنهم عبادك وخلقتك، فتقها ورتقها بيدك، بدؤها منك وعودها إليك)<sup>(١)</sup>.

فيجب أن يكون هذا المثال المحدث أفضل خلق وأشرفه وأقربه إلى الحق تعالى، بحيث لا يوجد في جميع الكائنات موجود أشرف وأكمل منه، لكي يكون معرفاً للحق تعالى، بأنه ليس كمثله شيء.

فتعال معي نفتش الكتاب والسنة والإجماع والعقل السليم، لنرى من أشرف وأكمل وأفضل خلق، قد خلقه الله تعالى.

فلن نجد في جميع الموجودات خلقاً أشرف وأفضل وأكمل من محمد وآل محمد عليهم آلاف الصلاة والسلام. لكونهم علة إيجاد الكائنات من الأرضين والسموات.

فمحمد وآل محمد عليهم السلام هم المثال الملقى في هويات الخلائق، ليعرفوهم الحق تعالى، بأنه ليس كمثله شيء، وهو السميع البصير، وهذا المثال - في هذا المقام - لا يعرف بالأين والمتي والكم والكيف والجهة والمكان والزمان والتركيب والجسمية وغيرها من صفات

---

(١) مفاتيح الجنان.

التركيب والحدوث، بل يعرفه بأنه ليس كمثل شئ، أي شئ لا كالأشياء المدركة بالحواس الظاهرة أو الباطنة.

فإذا وصل المكلف بالرياضات المشروعة إلى معرفة النفس عرف ذلك المثال الدال على التوحيد الحق، وهذا مصداق قوله تعالى: <واعبد ربك حتى يأتيك اليقين><sup>(١)</sup> فإتيان اليقين المتولد من كثرة العبادة المشروعة، هو معرفة ذلك المثال الحاكي هيكل التوحيد، وهو مثال محمد وآل محمد، لأنهم أفضل وأشرف وأكمل مثال.

وهذا المثال هو أكبر مظهر ظهر به الحق لخلقه، كي يعرفوه ويعبدوه فمن عرف ذلك المثال، فقد عرف الله تعالى، ووصل إلى اليقين الذي لا يشوبه شك ولا ريب <ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها><sup>(٢)</sup> <فوفاه حسابه><sup>(٣)</sup>. قال الإمام الهادي عليه السلام : (من أراد الله بدأ بكم ومن وحده قبل عنكم ومن قصده توجه بكم)<sup>(٤)</sup>.

فمقام المثال الملقى في هويات الخلائق المظهر للتوحيد، هو مقام البيان الذي لهم عليه السلام . قال الشيخ أحمد الإحساني في هذا المقام (فأما المقام الأول المسمى بإثبات التوحيد وبالسر المقنع بالسر وحق الحق فالإشارة إلى بيانه من الأحاديث المروية عنهم عليهم السلام كثيرة فمنها

---

(١) سورة الحجر، الآية (٩٩).

(٢) سورة القصص، الآية (١٥).

(٣) سورة النور، الآية (٣٩).

(٤) الزيارة الجامعة الكبيرة.

ما قال علي عليه السلام : ( لا تحيط به الأوهام بل تجلّى لها بها وبها امتنع منها) وقال عليه السلام : ( نحن الأعراف الذين لا يعرف الله إلا بسبيل معرفتنا ). أقول : الذي يشير إلى هذا المقام في الحديث الثاني هو معرفة الله بصفته التي وصف بها نفسه لعباده الذين أراد أن يعرفوه بها، وهي صفة محدثة لا تشبه صفة شيء من المخلوقات، وهي مقاماته وعلاماته التي لا تعطيل لها في كل مكان، أي في غيبتك وحضرتك، من عرفها فقد عرف الله، لأنها أمثاله، وليس كمثله شيء، وفي دعاء كل يوم من شهر رجب عن الحجة عليه السلام (فجعلتهم معادن لكلماتك، وأركاناً لتوحيدك وآياتك، ومقاماتك التي لا تعطيل لها في كل مكان، يعرفك بها من عرفك، لا فرق بينك وبينها إلا أنهم عبادك وخلقتك، فتقها ورتقها بيدك، بدوها منك وعودها إليك.. الخ).

فبين أنهم عليه السلام معادن لكلماته، يعني أنهم أعضاء لخلقه، لأن العلة المادية لجميع الخلق من شعاع أنوارهم، والخلائق من الأسباب والمسببات كلمات الله كما قال تعالى >بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم<<sup>(١)</sup> فهم معادن لكلماته، وجعلهم سبحانه أركاناً لتوحيده، لأن المقام الذي لا فرق بينه وبين الله سبحانه إلا أنه عبده، هو ظهوره للعبد بالعبد، وهم عليه السلام تلك المظاهر، كما يأتي في التمثيل بالقائم، فإنه لا فرق بينه وبين زيد إلا أنه ظهور زيد بالقائم، فهو محدثه به، وركنه القيام، فحقيقتهم كالقيام، وظهوره على تلك الحقيقة بها كالقائم ،

(١) سورة آل عمران، الآية (٤٥).

والقائم هو المقام الذي يعرف زيداً به من عرف زيداً أي لا يعرف زيد إلا به، والمراد أن الله سبحانه لا يعرف إلا بتلك المقامات، وهي لا تتحقق إلا بهم وفيهم، كما أن القائم لا يتحقق إلا بالقيام، وفيه هذا معنى قول علي عليه السلام : (لا يعرف الله إلا بسبيل معرفتنا) فهم أركان توحيده، وآياته، كذلك ومقاماته، وكونها لا تعطيل لها لأنها وجه الله قال تعالى: <فأينما تولّوا فثم وجه الله> <sup>(١)</sup> وكون الإثبات لا يكون إلا بالخلق، لأن ذاته تجلّ عن إدراك العقول، وتوهم الأوهام، لأن العقول والأوهام، إنما تدرك أنفسها وتشير إلى نظائرها، وما ذكرنا من المعرفة هي سبيل معرفتهم، التي لا يعرف الله إلا بها، ومثال المقام الذي هو التوحيد القائم كما مر قبل هذا، فإنك إذا قلت القائم فهو صفة زيد، وهو ظهور زيد بالقيام، وليس هو زيداً، ولم يستتر ضميره فيه، وإنما استتر فيه جهة فاعلية قيامه، وتلك الجهة قائمة بزيد قيام صدور <sup>(٢)</sup> وقائمة في غيب قائم قيام ظهور، وقائم قائم بما قيام تحقق، لأنها لا تظهر إلا في قائم، وقائم لا يتحقق إلا بها، لأنها مبدء وجود قائم، وهي حركة أحدثها زيد بنفسها، وهي ليست زيداً، وإنما هي حركته، فالقائم مثال زيد وظهوره بفعله، فإذا

(١) سورة البقرة، الآية (١١٥).

(٢) أنه من اصطلاحات الشيخ أحمد الإحساني القيامات الأربعة وهي:

(أ) القيام الصدوري وهو كقيام الأشعة بالسراج.

(ب) القيام الظهوري وهو كقيام الأشعة بالجدار أو كقيام الأرواح بالأجسام.

(ج) القيام العروضي وهو كقيام الألوان بالأجسام.

(د) القيام الركني وهو كقيام الأجزاء بالمركب.

أردت أن تعرف زيدا، فإنما تعرفه بما أحدث لك من أمثاله ووصفه، كالقائم والقاعد والمتكلم، وهذا أي المشار إليه والمسمى بزيد وما أشبه ذلك من أمثاله وصفاته وتوصيفاته فتعرفه بما وصف به نفسه، وهو ما ظهر لك به من هذه الأفعال والصفات وكلها غيره<sup>(١)</sup> وهي وإن كانت مثله بحيث يكون بينهما من جهة التعرف والتعريف والمعرفة مساواة، لرجوع ذلك كله إلى الصفات، والذات عن ذلك كله بمعزل، إلا أنها محدثة به، صادرة عنه، لا منه، وهو قوله عليه السلام في الدعاء المتقدم: ( لا فرق بينك وبينها إلا أنهم عبادك وحلقك) فافهم . فقول علي بن الحسين عليه السلام في الحديث المتقدم<sup>(٢)</sup> وهي والله آياتنا وهذه<sup>(٣)</sup> أحدها

(١) قال أمير المؤمنين عليه السلام: (وكمال الإخلاص له نقي الصفات عتبه لشهادة كل صفة أنها غير الموصوف، وشهادة كل موصوف أنه غير الصفة) فخرج البلاغة الخطبة الأولى.

(٢) الحركة للخيوط الأصفر المروي عن الإمام علي بن الحسين عليه السلام .  
(٣) الحديث المتقدم هو ما روي في كتاب أنيس السعراء وسمير الجلساء قال حدثني أحمد بن عبد الله قال حدثنا سليمان بن أحمد قال حدثنا جعفر بن محمد قال حدثنا إبراهيم بن محمد الموصلي قال أخبرني أبي عن خالد عن القاسم عن جابر بن يزيد الجعفي عن علي بن الحسين عليهم السلام في حديث طويل ثم تلا قوله تعالى: <فالיום ننسأهم كما نسأ لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون> الأعراف، الآية (٥١). وهي والله آياتنا وهذه أحدها وهي والله ولايتنا يا جابر إلى أن قال عليه السلام يا جابر أوتدري ما المعرفة؟ المعرفة إثبات التوحيد أولاً ثم معرفة المعاني ثانياً ثم معرفة الأبواب ثالثاً ثم معرفة الإمام رابعاً ثم معرفة الأركان خامساً ثم معرفة التقباء سادساً ثم معرفة النجباء سابعاً وهو قوله عز وجل: <قل لو كان البحر

وذلك عن بيانه لقوله تعالى: <وما كانوا بآياتنا يمجحدون> <sup>(١)</sup> يشير إلى ما ذكرنا وإثم ذووا الآيات التي جحد بها الكافرون والمشركون، وهم الذين نسوهم كما نسوا لقاء يومهم يوم القيامة وهذا المقام كله وهو مقام <وإليه يرجع الأمر كله> <sup>(٢)</sup> إحدى الآيات وهي تلك الفعلية التي فعل بهم حين حرك الخيط الأصفر وهي ولايتهم إلا أن هذا أعلاها لأنه ليس له شبه كما قال (ع): أما البيان فهو أن تعرف أن الله سبحانه ليس كمثله شيء فعبده ولا تشرك به شيئاً، أما أن ذلك ليس كمثله شيء فلا أنه وصف الحق سبحانه نفسه للعباد، فلا يشابه شيء من الخلق، وأما أنك تعبده فلأنك تعبد الله الظاهر لك به، حتى أنه غيبه عن نفسه، وعن المخلوقات فلا يتوجه العابد إلا إلى الذات مع أنه أبداً لا يجدها، ولا

---

مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً سورة الكهف، الآية (١٠٩). وتلا أيضاً: <ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله إن الله عزيز حكيم> سورة لقمان، الآية (٢٧). يا جابر إثبات التوحيد ومعرفة المعاني. أما إثبات التوحيد فمعرفة الله القديم الغالب الذي لا تدركه الأبصار، وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير، وهو غيب باطني كما سنذكره وكما وصف به نفسه، وأما المعاني فتحن معانيه وظاهره فيكم اخترعنا من نور ذاته وفوض إلينا أمور عبادته الحديث صحيفة الأبرار ج ٢ عن عوالم العلوم عن أنيس السمرء وسمير الجلساء وأيضاً في البحار ج ٢٦ ص ٨.

(١) سورة الأعراف، الآية (٥١).

(٢) سورة هود، الآية (١٢٣).



يفقدها حيث لا يجدها أبداً، فهذا مقام السر المقنع بالسر، وحق الحق<sup>(١)</sup> وهو البيان والتوحيد وهذا المقام لهم حيث لا يجدون أنفسهم شيئاً ووجدوا الله ظاهراً في كل شيء قد جعله دكاً > ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها <<sup>(٢)</sup> وكان وحده لا يسمع فيها صوت إلا صوته وهذا المقام لا يكون موضع الرسالة لأنه مصدر الإرسال فكيف يكون موضع الرسالة<sup>(٣)</sup>.

فقوله أعلى الله مقامه (ومثال المقام الذي هو التوحيد القائم كما مر قبل هذا فإنك إذا قلت القائم فهو صفة زيد وهو ظهور زيد بالقيام وليس هو زيداً ولم يستتر ضميره فيه وإنما استتر فيه جهة فاعلية قيامه وتلك الجهة قائمة بزيد قيام صدور، وقائمة في غيب قائم قيام ظهور، وقائم قائم بها قيام تحقق، لأنها لا تظهر إلا في قائم، وقائم لا يتحقق إلا بها، لأنها مبدء وجود قائم، وهي حركة أحدثها زيد بنفسها، وهي ليست زيداً، وإنما هي حركته، فالقائم مثال زيد وظهوره بفعله) انتهى.

---

(١) قول الشيخ عليه الرحمة : فهذا مقام السر المقنع بالسر مأخوذ من نفس الرواية كما رواه محمد بن الحسن الصفار من بصائر الدرجات عن الإمام الصادق : (إن أمرنا الحق وحق الحق وهو الظاهر وباطن الظاهر وباطن الباطن وهو السر وسر السر وسر المستسر وسر مقنع بالسر) ص ٤٩ ط الأعلمي طهران.

(٢) سورة القصص، الآية (١٥).

(٣) شرح الزيارة للشيخ أحمد الإحسائي في شرح فقرة (وموضع الرسالة) ج ١، ص ٢٢ ط. الحديثية.

في الحقيقة هذه العبارة، تعتبر من أهم مباحث الشيخ أحمد الإحسائي بل خط التماس بين مدرسة الشيخ والمدارس الأخرى الفلسفية، لذا نحتاج إلى تذليل وتسهيل في اللفظ والمعنى حتى تُفهم ويُهضم. فقبل أن نخوض في شرح هذه العبارة يجبذ أن نقدم مقدمة حتى ندخل في أصل البحث ومراد الشيخ من هذه العبارة.

### مقدمة

قولنا: زيد كاتب.

فزيد: مبتدأ مرفوع بالابتداء، وعلامة رفعه الضمة الظاهرة على آخره.

وكاتب: خبر زيد مرفوع إما بالمبتدأ أو بنفسه على حسب الآراء التي قيلت في رفع الخبر، وعلامة رفعه الضمة الظاهرة على آخره.

فنلاحظ في هذه الجملة الاسمية الخيرية، إنها تتكون من مسند ومسند إليه. والمسند إليه اسم ذات وهو زيد والمسند إليه وصف وهو كاتب. وبقي شيء عندنا في الإعراب لم نذكره. وهو أن كاتب خبر زيد وهو من المشتقات اسم فاعل، واسم الفاعل كما قرر في محله أنه يعمل عمل فعله كما في المشتقات من اسم المفعول والصفة المشبهة وغيرها.

ففي كاتب ضمير مستتر وجوباً. تقديره هو. وكما قرر أيضاً في علم النحو أنه لا بد للضمير من عائِد يعود إليه، والمعود إليه إما ظاهر أو

مقدر فالظاهر كقوله تعالى <وإذا ابتلى إبراهيم ربه><sup>(١)</sup> فالضمير في ربه يعود على ظاهر وهو إبراهيم والعائد على مقدر كقوله تعالى <قل هو الله أحد><sup>(٢)</sup> الهاء في هو عائد على مقدر تقديره الحال والشأن أو القصة فكاتب فيه ضمير تقديره هو. ولكن على ما يعود؟ هل يعود إلى زيد أم إلى كاتب أم لا يعود إلى شيء أم يعود إلى شيء آخر غير المذكورات السابقة؟

في الحقيقة والواقع أن ضمير كاتب لا يعود إلى زيد أبداً لكون كاتب صفة وعنوان لزيد والصفة غير الموصوف. فلو فرض أن الضمير يعود إلى زيد للزم من ذلك كون زيد دائماً كاتباً، وهذا خلاف الحال أن زيدا تارة يكون كاتباً وتارة غير كاتب من القراءة والمشى والتكلم والجلوس والقيام وغيرها فكل هذه الظهورات لزيد يتصف بها وبغيرها دوماً، بل لا يعرف زيد إلا بهذه الظهورات فهي عناوينه وظهوراته أبداً.

لأن زيدا من المعلوم أنه ذاتي والذاتي لا يتغير ولا يتبدل من حال إلى حال وهذه الصفات والظهورات، تتغير وتتبدل وتفتن وزيد باقي كما هو. إذن ضمير كاتب لا يعود إلى زيد لاستلزامه التغير لذات زيد من حقيقة إلى أخرى وهو باطل.

وأما عود الضمير إلى نفس كاتب أي العامل الذي عمل في الضمير

---

(١) سورة البقرة، الآية (١٢٤).

(٢) سورة التوحيد، الآية (١).

فباطل أيضاً لأنه لا يمكن أن يعود ضمير كاتب إلى نفس كاتب لاستلزامه الدور الممتنع، لتوقف الشيء على نفسه لأن (هو) يعود إلى كاتب وكاتب فيه ضمير وهذا الضمير يعود إلى كاتب وهكذا بلا نهاية وهذا باطل باتفاق.

وأما قول البعض بأن الضمير لا يعود على شيء أصلاً، فهذا خلاف الظاهر والواقع، فإنه لا بد للضمير من مرجع يرجع إليه وإلا كان ظاهراً لا ضميراً.

فإذا نفينا الاحتمالات الثلاثة بقي عندنا الاحتمال الرابع، وهو عود الضمير إلى شيء آخر غير ما ذكر، وهو المصدر أي مصدر كاتب الذي منه اشتق، فالضمير عائد إلى ما اشتق عامله منه، لأن كاتب مشتق من الكتابة، فأصل وركن كاتب الكتابة، فالكتابة هي التي عبر عنها الشيخ (بجهة فاعلية قيامه) أي قيام زيد لأنها أصل وركن المشتقات فلولاها لما تحققت وظهرت جميع المشتقات، إذن المصدر قائم بالمشتقات قيام ظهور أي لولا اسم الفاعل والمفعول وبقية المشتقات لما ظهر وعرف المصدر، وفي الوقت نفسه لولا المصدر لما تحقق وظهر المشتق بأي نحو من الأنحاء فالمشتقات قائمة بالمصدر قيام ركن وتحقيق، لكون المصدر أصل المشتق فزيد حينما يريد أن يكتب إنما يكتب بفعله، أي حركته التي أوجدها بنفسها لا من شيء آخر، والمصدر هو انفعال الفعل وأثره مثل الكسر والانكسار، فبانفعال الفعل أي المصدر وجدت وتكونت المشتقات وأعلاها اسم الفاعل، فاسم الفاعل يعد من أجلى مظاهر زيد الظاهر بها

للغير، فالكاتب والقائم والجالس والماشي وغيرها من أسماء الفاعل هو أعلى مظاهر زيد كما يعتبر الاسم الأعظم لزيد، لكونه أعظم معرف به زيد، فلولا اسم الفاعل ما عرف زيد البتة.

فمن شدة قرب اسم الفاعل لزيد لا يفرق بينه وبين زيد في التعريف والتعريف لا في الحقيقة والذات، لأنه في نفس الأمر ذات زيد رب وخالق لكاتب، وكاتب عبد من عباد زيد وخلق من خلقه، فكاتب اسم الفاعل لا يخالف إرادة زيد قيد شعرة لأنه ليس له حال إلا هذا الحال من كونه عبداً مكرماً لا يسبقه بالقول وهو بأمره يعمل لأنه لا يتحرك إلا بأمره أي بفعله ومشيته.

ومع أن زيدا لا يعرف إلا بالكاتب أو بقية اسم الفاعل من المشتقات، فأنت حينما تخاطب زيدا بقولك يا كاتب أعطني القلم، فأنت غير متوجه إلى كتابته ولا إلى شيء آخر في خطابك غير ذات ونفس زيد، بلا إشارة وهذا معنى دقيق يحتاج إلى ذوق رفيع في الإلهيات والعرفان، فمن عرف هذا المسلك فليحمد الله وإلا فليسلم أو يدع الحق تعالى أن يعرفه هذا المقام.

### البحث :

بعدما عرفنا المقدمة يسهل علينا أن ندخل في أصل البحث.

إن الله تعالى لما خلق العالم خلقه دالاً عليه معرفاً له في كل شيء ونعم ما قيل:

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

قال تعالى: <وفي أنفسكم أفلا تبصرون><sup>(١)</sup> وقال أمير المؤمنين علي عليه السلام ( من عرف نفسه فقد عرف ربه )<sup>(٢)</sup> قال الإمام الرضا عليه السلام (قد علم ذوو الألباب أن الاستدلال على ما هناك لا يكون إلا بما ها هنا)<sup>(٣)</sup> فالمثال نفس المثال على التوحيد نحو القذة بالقذة والنعل بالنعل بلا اختلاف ولا تفاوت قال أمير المؤمنين عليه السلام :

أترعم أنك جرمٌ صغير      وفيك انطوى العالم الأكبر

فالحق بلا تمثيل وله المثل الأعلى - مثال ذات زيد، والفعل مثال مشيئته تعالى، والمصدر أي أثر الفعل مثال الحقيقة المحمدية، لأنه أثر الفعل وهو معاني جميع المشتقات فالحق لما يظهر بالكرم أو التسلط أو النعمة أو العلم أو السمع أو البصر أو القدرة ويقال له كرم أو متسلط أو منعم أو عالم أو سميع أو بصير أو قادر أو غيرها من الظهورات كل ذلك بظهوره بهذه الصفات من أثر فعله تعالى، وهم عليهم السلام أثر فعله ومعانيه قال الإمام السجاد عليه السلام : ( فأما المعاني فنحن معانيه )<sup>(٤)</sup> لأنه أول من

---

(١) سورة الذاريات، الآية (٢١).

(٢) غرر الحكم.

(٣) عيون الأخبار ج ١ ص ١٤١. حديث عمران الصائي. ط الحيدرية النجف.

(٤) صحيفة الأبرار ج ١ في معجزات الإمام زين العابدين عليه السلام ص ١٥٣

عن كتاب عوالم العلوم من كتاب أنيس السمراء وسمير المجلساء، وفي البحار ج ٢٦ ص ٨.

أجاب دعوة الرب هو محمد وآل محمد صلوات الله عليهم أجمعين لذا ورد عن الفريقين أن أول من خلق هو نور نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وأثر الفعل أو المصدر كما ذكر من قبل يعتبر هو معنى جميع المشتقات من اسم الفاعل واسم المفعول والصفة المشبهة وغيره، كما أنه أول المشتقات وأعلاها اسم الفاعل بل هو الاسم الأعظم لكونه الأقرب إلى الذات البات، فمن شدة قربه لا يفرق بين زيد وبينه إلا أن اسم الفاعل هو عبد من عبده وخلق من خلقه، قال الإمام الحجة ابن الحسن عجل الله فرجه وأرواحنا لتراب قدميه الفداء في دعاء كل يوم من شهر رجب (وعمقوماتك التي لا تعطيل لها في كل مكان يعرفك بها من عرفك لا فرق بينك وبينها إلا أنهم عبادك وخلقك)<sup>(١)</sup>.

فاسم الفاعل الذي أوجد به الحق تعالى جميع الكائنات، من الأرضين والسموات، هو محمد وعلي صلوات الله عليهما وآلهما لذا قال الرسول الأكرم لابن عمه علي عليه السلام (ما عرفك إلا الله وأنا، وما عرفني إلا الله وأنت، وما عرف الله إلا أنا وأنت)<sup>(٢)</sup>. فقوله عليه السلام ما عرف الله إلا أنا وأنت هو المشار إليه في هذا المقام حيث أنهما المعرفان للحق تعالى في جميع ظهوراته وآثاره فهذا المقام يسمى مقام اسم الفاعل، لأنه هيكल التوحيد ولا يعرف التوحيد إلا بهم عليهم السلام لذا قال الإمام الهادي عليه السلام (من أراد الله بدأ بكم ومن وحده قبل عنكم

(١) مفاتيح الجنان للشيخ عباس القمي.

(٢) مشارق أنوار اليقين للشيخ رجب البرسي ص ١١٢ - د دار الأنذلس.

ومن قصده توجه بكم<sup>(١)</sup>.

فلوالدي الروحي الإمام المصلح آية الله الميرزا حسن الحائري الإحقاقي - قدس سره الشريف - تمثيل عجيب دقيق لأهل البيت في هذا المقام قال : فإنهم عليهم السلام في هذا المقام مثال القلم بالنسبة للكاتب فالكاتب الحقيقي للكتاب الآفاقي والأنفسي والتدويني هو الله تعالى لا غير وآل محمد عليهم السلام هم القلم لذلك الكاتب، فبهم كتب الوجود بما فيه من السموات والأرضين وما بينهما.

فلا خالق ولا رازق ومحبي ومميت غيره تعالى قال جلا وعلا في محكم كتابه العزيز المجيد >الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء سبحانه وتعالى عما يشركون<<sup>(٢)</sup>.

وقال تعالى : >هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض<<sup>(٣)</sup> وقال تعالى : >أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون<<sup>(٤)</sup>.

وفي معرض آخر من كتابه ينسب بعض الخلق إلى بعض خلقه

---

(١) الزيارة الجامعة الكبيرة مفاتيح الجنان.

(٢) سورة الروم، الآية (٤٠).

(٣) سورة فاطر، الآية (٣).

(٤) سورة الطور، الآية (٣٥).



كعيسى على نبينا وآله وعليهم السلام حيث يقول تعالى عنه : <وإذ  
تخلق من الطين كهيئة الطير ياذني><sup>(١)</sup>.

وقال تعالى : <الله يتوفى الأنفس حين موتها><sup>(٢)</sup> ويقول في معرض  
آخر : <قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم><sup>(٣)</sup>. فالحق تارة  
ينسب الفعل إلى نفسه وتارة إلى غيره وهذا كثير في القرآن والسنة حتى  
أنه ينسب الكعبة إليه بأنها بيت له بقوله : <وطهرا بقي للطائفين  
والقائمين><sup>(٤)</sup> مع أنه لا يحويه مكان ولا زمان فلا يجري عليه ما هو  
أجراه.

وقوله : <ونفخت فيه من روحي><sup>(٥)</sup> وهو تعالى غير مجسم حتى  
تكون له روح وجسم، فنستظهر من هذه الآيات المتضاربة في الظاهر أنه  
تعالى شأنه لا تدركه الأبصار، ولا تحويه خواطر الأفكار، لأنه تنزه عن  
مباشرة المخلوقات، قال أمير المؤمنين علي عليه السلام في دعاء الصباح  
(وتنزه عن مجانسة مخلوقاته وجل عن ملائمة كيفياته)<sup>(٦)</sup> فالقدم لا  
يياشر الحادث بل جعل وسائط وعلل ومعلولات بأمره وإذنه ، كما أن

---

(١) سورة المائدة، الآية (١١٠).

(٢) سورة الزمر، الآية (٤٢).

(٣) سورة السجدة، الآية (١١).

(٤) سورة الحج، الآية (٢٦).

(٥) سورة الحجر، الآية (٢٩).

(٦) دعاء الصباح لأمرير المؤمنين علي عليه السلام .

الأب والأم علة تامة في إيجاد الطفل، والطبيب في إشفاء المريض، والشمس علة الحياة والأكل والشرب علة البقاء، وهكذا مع أن الواقع أن الخالق للابن وموجد الحياة والشفاء هو الله تعالى، كما يذكر في القرآن كثيراً هذا المعنى.

إذن هذه الأسباب والعلل كلها بالله تعالى ومحمد وآل محمد عليهم السلام هم أعظم سبب وأعلى علة أوجد بها الكون، وتعرف بها للخلق، لكونهم أقرب الكل إلى الحق تعالى، فأهل البيت هم مخلوقون مريبون لكن الله فضلهم على كثير ممن خلق تفضيلاً واختارهم على علم على العالمين.

فمقام البيان لأهل البيت عليهم السلام هو عبارة عن ظهور الحق تعالى للخلائق أجمع بهم عليهم السلام، لأنهم الكلمة التامة، والأسماء الحسنى، والمثال الأعلى، الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير.

وهذا المثال - كما ذكرنا من قبل - ليس هو القدم الذاتي بل أمر آخر، وهو المقامات والعلامات التي لا تعطيل لها في كل مكان، فمن قرب هذا المثال الأعلى إلى الباري - جل ثناؤه في جميع الحالات - حتى أنه ليس لهذا المثال أمر غير أمره سبحانه، صار لا يفرق بين المثال وبين الحق عز وجل في التعريف والتعرف، لا في الحقيقة والذات، فالحق قدم وهذا مخلوق مريب حادث، وذلك مثال: زيد الكاتب فأنت حينما تخاطب زيداً بيا (كاتب) لا تفرق بين القلم الكاتب مجاز، وبين زيد الكاتب حقيقي، فإنه كما يطلق على زيد كاتب حقيقي يطلق أيضاً على

القلم بـ (كاتب) مجازاً، فمن قرب وطاعة القلم للكاتب شابه زيده في الكتابة والفعل، فمن شدة هذه المشابهة لا يفرق بين زيد الكاتب حقيقي، وبين القلم في تعريف الكاتب، وأما في الحقيقة والذات فهناك فرق بين بعيد، فزيد هو الخالق الموجد للكتابة التي عند القلم بل ليس للقلم حال من الكتابة إلا حال استمداده من زيد وإلا فهي واضمحل.

فقول الشيخ - عليه الرحمة - فإنك إذا قلت القائم فهو صفة زيد، وهو ظهور زيد بالقيام، وليس هو زيدا، أي أن القائم ليس هو زيدا بل القائم صفة من صفات زيد وعنوان أو ظهور من ظهوراته لا غير.

ولما كان قائم ليس هو زيدا، بل صفة من صفاته، لم يستتر فاعل قائم أي ضمير قائم الذي هو (هو) في زيد، لأنه بمنزل عن زيد، فزيد ذاتي وهذا متغير، لأن الفاعل طبعه الحركة والتغير وإلا لم يسم فاعلاً، وذات زيد بخلاف ذلك، لذا لم يرجع ضمير قائم أي فاعل قائم إلى زيد، بل رجع إلى جهة فاعلية قائم وهو المصدر، فالمصدر قائم بزيد قيام صدور لكونه أثر فعله، والمصدر قائم في غيب قائم أي اسم الفاعل قيام ظهور، وقال أعلى الله مقامه : ( في غيب قائم ) لأن قائماً مفعول للفاعل الذي هو الضمير (هو) ومحدث به، وقائم قائم بالجهة الفاعلية أو قل في المصدر قيام ركن وتحقق، لأنه لولا المصدر لما تحقق اسم الفاعل، وفي الوقت نفسه لولا اسم الفاعل لما ظهر المصدر.

وعلى ذلك يتبين أن الله - تبارك وتعالى - هو الفاعل في جميع المفاعيل بلا استثناء كما يشار إليه كثيراً في الكتاب الكريم، ولكنه فاعل

بفعله لا بذاته تعالى، لأنه تنزهه عن بجانسة مخلوقاته، وجل عن ملائمة  
كيفية، فالفاعل من الصفات الفعلية لا الذاتية. فافهم.

فهذا المقام أعني مقام البيان من المقامات العالية لأهل البيت عليهم  
السلام.

### مقام المعاني

في هذا المقام أعني مقام المعاني هم عليهم السلام معاني فيوضات  
الحق تعالى في الأمور الشرعية الوجودية والوجودية الشرعية، فهم علمه  
تعالى، وكرمه، ويده الباسطة، ووجهه المضيء، وقدرته الدامغة، ورحمته  
الواسعة، وجنبه العلي، وعينه الناظرة، فالله هو العالم، وهم علمه والله  
الكريم، وهم كرمه، والله تعالى السميع، وهم سمعه وهكذا، وهذا المعنى قد  
نطقت به الآيات القرآنية والروايات المأثورة عنهم عليهم السلام والأدعية  
الصادرة المدونة في كتب العلماء الأعلام كمفاتيح الجنان وغيره كما في  
الزيارة لأمر المؤمنين عليه السلام (السلام عليك يا عين الله الناظرة، ويده  
الباسطة، وأذنه الواعية وحكمته البالغة، ونعمته السابغة، ونقمته  
الدامغة.. السلام على سام الله الرضي، ووجهه المضيء، وجنبه العلي  
ورحمة الله وبركاته..)<sup>(١)</sup>.

قال الشيخ أحمد - أعلا الله مقامه - عن هذا المقام (المقام الثاني

---

(١) الزيارة السادسة لأمر المؤمنين عليه السلام مفاتيح الجنان.

مقام المعاني، وباطن الباطن، وهو سر السر، وسر على سر، وحق الحق باعتبار، وهو كونهم معانيه تعالى يعني علمه. وحكمه وأمره الخ. يعني علمه الذي وسع السموات والأرض، وحكمه على كل الخلق، ونعمه على جميع خلقه، وخيره الذي من به على الخلائق، وجنبه الذي لا يضام من التجاء إليه، وذمامه الذي لا يطاول ولا يحاول، ودرعه الحصينة وحصنه المنيع، ورحمته الواسعة، وقدرته الجامعة، وأياديه الجميلة، وعطاياه الجزيلة، ومواهبه العظيمة، ويده العالية، وعضده القوية، ولسانه الناطق، وأذنه السميعة، وحقه الواجب، وهذا مثل قولك قيام زيد وقعوده وحركته وسكونه وتسلطه وأياديه وامتنانه ومعاقبته وأمثال ذلك فهذه معاني زيد فقوهم عليهم السلام نحن معانيه كما تقدم في حديث جابر<sup>(١)</sup> يراد منه نحو ما أشرنا إليه لأن هذه المعاني بالنسبة إلى الذات، ليست شيئاً إلا بالذات فلا تحقق لها إلا بالذات وإنما تذوقها بالنسبة إلى آثارها، وأعراضها فهي بالنسبة إلى الذات أسماء معان بهذا المعنى، وبالنسبة إلى

---

(١) روى عن جابر بن عبد الله عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: يا جابر عليك بالبيان والمعاني قال فقلت: وما البيان والمعاني؟ قال قال علي عليه السلام: أما البيان فهو أن تعرف الله سبحانه ليس كمثله شيء فتعبده ولا تشرك به شيئاً وأما المعاني فنحن معانيه ونحن جنبه ويده ولسانه وأمره وحكمه وعلمه وحقه إذا شئنا شاء الله ويريد الله ما نريده فنحن المثاني الذي أعطانا الله نبينا صلى الله عليه وآله ونحن وجه الله الذي يتقلب في الأرض بين أظهركم فمن عرفنا فأمامه اليقين ومن جهلنا فأمامه سجين ولو شئنا حرقنا الأرض وصعدنا السماء وإن إلينا إياب هذا الخلق ثم علينا حساهم) شرح الزيارة ص ٢١.

آثارها أسماء أعيان وذوات قائمة على آثارها وأعراضها بما قبلت من إمداداتها ، ولا يعني بالذات والعين إلاّ هذا فهم في هذا المقام أعلى مقامات موضع الرسالة، لأنه مطارح إرسالات مواد الحياة الوجودية من الماء الإلهي والنفس الرحمني الثانوي عن إيجاد الشرعيات الوجودية وإيجاد الوجودات الشرعية، وهذا هو الدواة الأولى وهو <ن والقلم وما يسطرون> والماء الذي جعل منه كل شيء حي، والكتاب الأول، ومفاتيح الغيب لا يعلمها إلاّ هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلاّ يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلاّ في كتاب مبين وهو أرض الجزر، والزيت الذي كاد يضيء ولو لم تمسه نار<sup>(١)</sup>.

فمقام المعاني شبيه بعالم المصادر بالنسبة لمشتقاتها، فكما أن المصدر هو أصل المشتقات، كذلك مقام المعاني هو أصل لجميع ظهورات الحق تعالى، وأصل لاستواء الرحمن على عرشه، بحيث أنه تعالى أعطى كل ذي حق حقه وساق إلى كل مخلوق رزقه، من الرزق والحياة والموت والخلق بهم عليهم السلام فالمصدر مثل (الكتابة) داخل في جميع المشتقات لكن بقيود متخالفة، فالكتابة داخلية في اسم الفاعل (كاتب) بقيد الفاعلية وفي اسم المفعول (مكتوب) بقيد المفعولية وفي اسم المكان (مكتب) بقيد المكانية وفي اسم الزمان بقيد الزمانية وهكذا إلى بقية المشتقات. فالمصدر

(١) شرح الزيارة الجامعة الكبيرة: ص ٢٥.

داخل في كل المشتقات ولكن بقيود متخالفة كما ذكرنا<sup>(١)</sup>.

فمقام المعاني هو أيضاً داخل في جميع الكائنات المقيدة من العقل الكلي إلى ما تحت الثرى لكن بقيود متخالفة، على حسب مراتب الكائنات من السلسلة الطويلة من الدرة إلى الذرة لذا عبر عنه سبحانه في كتابه الكريم بالماء الذي جعل منه كل شيء حي بالوجود قال تعالى: <وجعلنا من الماء كل شيء حي><sup>(٢)</sup> فأنت حينما تقول كتابة زيد جميلة، تعني بذلك المكتوب من استعمال المصدر موضع اسم المفعول كما قال تعالى: <ولا يحيطون بشيء من علمه><sup>(٣)</sup> أي من معلومه فاستعمال المصدر بدل اسم المفعول والفاعل كثير في اللغة العربية وذلك لكون المصدر هو الأصل والمعنى لأفراد المشتقات جميعاً.

فمعاني ظهورات الحق تعالى المستوى بها على عرشه من الخلق والرزق والإحياء والإماتة والقدرة والسمع والبصر والوجه والتسلط والانتقام والأمر والحكمة والحق الواجب هم أهل البيت عليهم السلام لذا ورد عن أسود بن سعيد قال: كنت عند أبي جعفر عليه السلام فأنشأ يقول: (ابتدأ منه من غير أن أسأله نحن حجة الله ونحن باب الله ونحن لسان الله ونحن وجه الله ونحن عين الله في خلقه ونحن ولاه أمر الله في

---

(١) فالمشتقات قائمة بالمصدر قيام ركن وتحقق، والمصدر قائم بالمشتقات قيام ظهور.

(٢) سورة الأنبياء، الآية (٣٠).

(٣) سورة البقرة، الآية (٢٥٥).

فاصطلح الشيخ أحمد الإحساني على إطلاق هذا المقام بالنفس الرحماني الثانوي والنفس الرحماني الأول هو الرتبة الثانية من مراتب فعل الله تعالى، وهي المشيئة والإرادة<sup>(٢)</sup> والقدر والقضاء والإمضاء، والنفس بالفتح لكونه الخلق الأول على اعتبار كما ذكر الشيخ في شرح فوائده واصطلاح أيضاً على إطلاق هذا المقام بالدواة الأولى لكونه الأصل في كتابة الوجود المقيّد، واصطلح عليه أيضاً بـ«ن» وبالماء النازل من سبحانه المشيئة، والكتاب الأول، وأرض الجزر، والبلد الميت، والزيت، فكل هذه الاصطلاحات ترجع إلى هذا المقام، وكل هذه الاصطلاحات مستوحاة من الكتاب والسنة فمثلاً حينما يصطلح عليه بالزيت مستوحياً ذلك من الآية الكريمة بقوله تعالى: «يَكَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ» ولو لم تسمه نار<sup>(٣)</sup> فالزيت بهذا الاصطلاح يمثل أصل تكون الشعلة التي بوجودها انوجدت الأشعة في عالم السراج. والنار هي المشيئة الإلهية أي حينما

(١) بصائر الدرجات: ص ٨١ للشيخ محمد الصفار ط منشورات الأعلمي وأصول

الكافي ج ١ ص ١٤٥ رقم الحديث (٧) ط دار الأضواء.

(٢) فمن اصطلاحات الرتبة الثانية لفعل الحق تعالى النفس الرحماني الأولى بالفتح قال الإمام الصادق عليه السلام (لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلا بهذه الخصال السبع: بمشيئة وإرادة، وقدر وقضاء وإذن وكتاب وأجل، فمن زعم أنه يقدر على نقض واحدة فقد كفر) صحيح الكافي ج ١ ص ١٩ رقم الحديث (١) ط - الدار الإسلامية.

(٣) سورة النور، الآية (٣٥).



مست نار المشيئة الزيت تكلس الزيت بفعل الحرارة، ونتج عن ذلك دخان، وبالدخان تشعشت الشعلة في أرجاء عالم السراج، فالزيت هنا هو أصل الإضاءة ومعناها، فلولا وجود الزيت لما كان ما كان من الإضاءة والتشعشع أصلاً.

### مقام الأبواب

أهل البيت عليهم السلام في هذا المقام أعني مقام الأبواب هم المترجمون للفيوضات الربانية، والسبحات الإلهية، لجميع الخلق فهم عليهم السلام في هذا المقام باب لجميع ما يحتاج إليه الخلاق، من وجوداتهم الشرعية، وشرعياتهم الوجودية، من الخلق والرزق والحياة والإماتة، فهم الباب المشار إليه في الدعاء (إلهي وقف السائلون ببابك ولاذ الفقراء بجانبك)<sup>(١)</sup> فمن أتى التوحيد من غير باهم، فقد ضل ضلالاً مبيناً قال تعالى: >وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها<<sup>(٢)</sup>.

قال الشيخ أحمد أعلى الله مقامه: (والمقام الثالث مقام الأبواب وباطن الظاهر، وسر لا يفيد إلا سر، والسفارة إلى الله، وترجمة وحي الله، وبيانه أنه إذا وقع الماء الأول على أرض الجزر، والبلد الميت، وبعبارة أخرى إذا استضاء الزيت عن النار وبعبارة أخرى إذا وقعت الدلالة من الكلمة التي انزجر لها العمق الأكبر على المعنى الميت في قلب العبد المؤمن

(١) دعاء شهر رمضان، مفاتيح الجنان.

(٢) سورة البقرة، آية (١٨٩).

ظهر على العبارة الأولى الزرع، والنبات الطيب، وعلى الثانية المصباح وعلى الثالثة المعنى والمراد من الزرع والنبات والمصباح والمعنى شيء واحد، وهو الاسم الذي أشرقت به السموات والأرضون، وهو المعبر عنه عند أهل الإشراق بالعقل الكلّي، وعند أهل الشرع بالقلم والعقل المحمدي، وقد يطلق عليه الروح المحمدي، فلما استوى عليه الرحمن، أودع فيه غيوب الأشياء، وهي معاني جميع الخلق، فهو باب الله إلى خلقه، ولما أمر العقل فقال له: أدبر فأدبر ثم قال له: أقبل فأقبل، أخرج منه رقائقه وصورها إلى قوابلها فيما لا يزال فهو باب الله إلى خلقه، ولما تهيأت القوابل لقبول حياتها وجميع ما لها من ربها، وقبلت كان ذلك القبول بواسطته، فهو باب الخلق إلى الله، فلما أمرهم بطاعته وامتثلوا أمره قبل أعمالهم بواسطته والتوجه به إلى الله فرفع به أعمالهم، فهو باب الخلق إلى الله، وهذه الوساطة والترجمة والسفارة عامة لجميع الوجودات الشرعية والشرعية الوجودية فهم عليهم السلام عن هذا المقام موضع الرسالة، بالنسبة إلى المقام الأول ومحل وحيه ومهبط نوره ومسقط نجومه، وهكذا بالنسبة إلى المقام الثاني هم حفظة شريعته، وموضع رسالته الثاني من الأول ليترجموا لمن دونهم الإمدادات ممن هو فوقهم<sup>(١)</sup>.

فهم عليهم السلام في هذا المقام، مقام الشعلة التي ذكرناها من قبل، أو قل مقام الزرع والنبات الطيب أو المعنى كلها بمعنى واحد، وهو أن هذا المعنى أو الشعلة هي باب و مترجم لما بعدها لكونها الأول والأسبق،

(١) شرح الزيارة الجامعة الكبيرة ج ١ ، ص ٢٦.

وخلاف ذلك يقتضي الفطرة الباطلة. فآل محمد عليهم السلام هم باب الله الذين وقف سائلوا المدد بياهم (إلهي وقف السائلون ببابك) فالسائلون هم جميع مراتب الوجود من السلسلة الطويلة فهم واقفون طالبون الفيض والمدد من الله تعالى، لكن عن طريق هذا الباب وهو محمد وآل محمد عليهم السلام. لذا نجد كثيراً في الروايات المروية عن أهل العصمة عليهم السلام أنه لو كان العبد يصوم نهاره. ويقوم ليله ويعبد ما يعبد وهو مبغض لآل محمد عليهم السلام أكبه الله على منخره في نار جهنم لأنه أتى من غير الباب الذي أمر الله به قال تعالى: <هل أتاك حديث الغاشية \* وجوه يومئذ خاشعة \* عاملة ناصبة \* تصلى ناراً حامية \* تسقى من عين آنية \* ليس لهم طعام إلا من ضريع \* لا يسمن ولا يغني من جوع><sup>(١)</sup>.

### مقام الإمامة

هذا المقام مقام الحجة البالغة والآية الكبرى، للحق الدالة على الله تعالى. ومقام خليفة الله في سمائه وأرضه، فأمرهم أمر الله تعالى، ونهيهم نهي الله قال تعالى: <من يطع الرسول فقد أطاع الله><sup>(٢)</sup> لأنهم مسددون معصومون عن الخطأ والزلل، وحتى ترك الأولى. قال الشيخ أحمد في ذلك: (والمقام الرابع مقام الإمامة، وهو الحق، وهو الظاهر، وهو السر المستتر وهو مقام حجة الله على خلقه، وخليفته في أرضه، افترض طاعته

(١) سورة الغاشية، الآيات (١-٧).

(٢) سورة النساء، الآية (٨٠).

على جميع خلقه، جعله الله قِيَمًا على العباد، وحفيظًا وشاهدًا وداعيًا إلى الله، وهاديًا إلى سبيله، ووجهه الذي يتقلب في الأرض، وعينه الناضرة في عبادته، فكأنك الأزمان المعضلة، وفاتح الحصون المقفلة، والقصر المشيد والبر المعطلة وملجأ الهارين، وعصمة المعتصمين، وأمن الخائفين، وعون المؤمنين، فالإمام في مقام الإمامة هذا هو موضع الرسالة، يعني أن جميع أحكام الله التي أوحاها إلى رسول الله صلى الله عليه وآله عندهم فهم حفظته من حكم، وعلم، وفهم، وذكر، وفكر، وغير ذلك فهم عليهم السلام موضع الرسالة في الأحوال الثلاثة، كل مقام بحسبه، بخلاف المقام الأول، فإنه لا يصلح للموضعية؛ إذ ليس قبله إرسال.. وفي الكافي عن الحارث بن المغيرة وعدة من أصحابنا منهم عبد الأعلى وأبو عبيدة وعبد الله بن بشر الخنعمي سمعوا أبا عبد الله عليه السلام يقول: إني لأعلم ما في السموات وما في الأرض وأعلم ما في الجنة وأعلم ما في النار وأعلم ما كان وما يكون، قال: ثم مكث هنيئة فرأى أن ذلك كبر على من سمعه منه فقال: علمت ذلك من كتاب الله تعالى إن الله تعالى يقول فيه تبيان كل شيء<sup>(١)</sup>. والحاصل أنهم عليهم السلام موضع الرسالة بهذه المعاني التي ذكرناها، وما أشبهها لا بمعنى أنهم رسل جعلهم محال الرسالة يُوحى إليهم كما توجه بعض الغلاة وقد كذبوا وإنما هم محدثون صلى الله عليهم أجمعين<sup>(٢)</sup>.

(١) الكافي ج ١، ص ٢٦١ - ط دار الأضواء.

(٢) شرح الزيارة الجامعة للشيخ ج ١، ص ٢٧.

انتهى أعلى الله مقامه من بيان المقامات الأربعة لأهل البيت عليهم السلام . فإني قد أكون قد أسهيت في هذا الموضوع، ولكن هذا ليس بيدي، لأني في مقام إيضاح وتبيين منهج وفكر الشيخ، والاستدلال بكلامه نفسه. هذا مع العلم أنني مراعي الاختصار، وعدم التطويل، لأنه في الحقيقة كل كلمة وكل فقرة من فقراته تحتاج ما تحتاج من السرد والتسهيل.

The first thing I noticed when I stepped out  
of the car was the smell of the sea. It was  
a salty, fresh scent that I had never before.  
The sun was shining brightly, and the water  
was a deep, vibrant blue. I took a deep  
breath and felt a sense of peace wash over  
me. The world felt so different here, so  
much more alive. I was in a new place,  
and I was finally home.

## الباب الثاني

THE UNIVERSITY OF CHICAGO  
LIBRARY



## الفصل الأول

الغاية من إيجاد الخلق



## الغاية من إيجاد الخلق

بسم الله الرحمن الرحيم

الله سبحانه وتعالى حينما أحب أن يُعرف، خلق الخلق لكي يُعرف. فالعلة الغائية من خلق الخلق هي المعرفة. قال الإمام الرضا عليه السلام: (أول عبادة الله تعالى معرفته)<sup>(١)</sup>. فمن لا يعرف لا يمكن له العبادة. >وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون<<sup>(٢)</sup>، أي ليعرفون.

فمن هنا نعلم أن الخلق كلهم مكلفون بالعبادة لله وحده >وإن من شيء إلا يُسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم<<sup>(٣)</sup>. فمن لا يكلف لا يوجد.

إذن، الله تعالى ما خلق الخلق إلا لعبادته، المترتبة على معرفته. ولكن يا ترى هل هذه المعرفة التي من أجلها خلق الله الكائنات، هي معرفة ذات الله تعالى، أم معرفة آثاره وأفعاله من السموات والأرضين الموصلة إلى معرفته سبحانه؟

---

(١) عيون الأخبار. خطبة التوحيد - للرضا عليه السلام : ص ١٢٤.

(٢) سورة الذاريات، الآية (٥٦).

(٣) سورة الإسراء، الآية (٤٤).

بالطبع، المعرفة الواجبة على الخلق هي معرفة الآثار والأفعال المطروحة على مسرح الكون، لأن معرفة ذات الله تبارك وتعالى مُحال عقلاً ونقلاً.

قال تعالى: <ولا يحيطون به علماً\* وعنت الوجوه للحي القيوم وقد خاب من حمل ظلماً><sup>(١)</sup>، لأنه لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير. فهو تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير.

عن أبي بصير قال: قال أبو جعفر عليه السلام: تكلموا في خلق الله ولا تتكلموا في الله فإن الكلام في الله لا يزداد صاحبه إلا تحيراً.

وفي رواية أخرى عن حريز: (تكلموا في كل شيء ولا تتكلموا في ذات الله)<sup>(٢)</sup>.

عن أبي عبيدة الحذاء قال: قال أبو جعفر عليه السلام : (يا زياد إياك والخصومات، فإنها تورث الشك وتقبط العمل وتردي صاحبها وعسى أن يتكلم بالشيء فلا يغفر له إنه كان فيما مضى قومٌ تركوا علم ما وكلوا به وطلبوا علم ما كفوه حتى انتهى كلامهم إلى الله فتحيروا حتى أن كان الرجل يُدعى من بين يديه فيحجب من خلفه، ويُدعى من خلفه

---

(١) سورة طه، الآيتين (١١٠-١١١).

(٢) أصول الكافي ج ١ ص ٩٢. ط دار الأضواء.

فيجيب من بين يديه وفي رواية أخرى: حتى تاهوا في الأرض<sup>(١)</sup>.

فالتطريق الوحيد لمعرفة سبحانه هو طريق آثاره وخلقه، فعبرَ طريق مصنوعاته، نعلم ونستدل على وجوده وإلهيته.

فإن الله تعالى تعرف للخلق بالخلق أنفسهم، لا بذاته تعالى. قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: (تجلى لها بما وبها امتنع منها وإليها حاكمها)<sup>(٢)</sup> فالتجلي في رتبة المتجلي. وذلك مثال الشاخص الظاهر والمتجلي للمرأة. فتجلي وتعرف الشاخص للمرأة بنفس المرأة، لا بشيء آخر على قدر صفاتها وكدورها. فإن كانت المرأة صافية، ظهرت صورة الشاخص صافية، وإن كانت معوجة ظهرت الصورة معوجة، وإن كانت كدرة ظهرت الصورة كذلك.

فالتجلي والتعرف، أعني تعرف الشاخص للمرأة، لا يكون إلا في رتبة المرأة، أي المتجلي فيه من الصفاء والكدورة والاعوجاج.

هذا مع العلم أن الشاخص لم يكن داخلاً في المرأة، ولا المرأة داخلة في الشاخص، بل تجلى للمرأة بالمرأة، فبالمرأة امتنع الشاخص أن يظهر بذاته، لأن الصورة هي آيته ودليله وتعريفه للمرأة بنفسها، فامتناع ظهور الشاخص بذاته لظهوره بفعله وأثره وهي الصورة.

فالأيات والآثار المطروحة على مسرح الكون كلها تجليات

---

(١) أصول الكافي ج ١ ص ٩٢. ط دار الأضواء.

(٢) نهج البلاغة - الخطبة ١٨٥.

وتعريفات الحق سبحانه بنفسها لا بذاته، يعني أنه تعالى ليس داخلاً فيها ولا هي داخلة فيه، مثل المرأة والشاخص؛ لذا صرف الحق خلقه إلى النظر في هذه الآثار والآيات، ليعرفوه بها، وأشار سبحانه إلى أن المعروف والمشار إليه في هذه الكائنات هي الآيات الدالة على الله تعالى، قال تعالى: <سربهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق><sup>(١)</sup>. لاحظ قوله تعالى: <آياتنا> ولم يقل (ذاتنا). فالله هو المتجلي والمعرّف، لكن عن طريق آياته وآثاره تعالى<sup>(٢)</sup>.

لذا، فالقرآن الكريم والسنة المطهرة قد أكدت تأكيداً على النظر في الآفاق والأنفس، لمعرفة الحق سبحانه وتعالى، لأنه ما تجلّى للخلق إلّا بالخلق أنفسهم، وذلك لعدم إحاطته ومعرفة قال الإمام الرضا عليه السلام (كل معروف بنفسه مصنوع وكل قائم فيما سواه معلول)<sup>(٣)</sup>.

فالحق تعالى تعرف للخلق بتعريفين: تعريف حالي وتعريف مقالي، ليعرفوه بها.

### التعريف الحالي

هو تعريف الشيء بنفسه لا بشيء آخر. مثل تعريفك زيداً جهاز

(١) سورة فصلت، الآية (٥٣).

(٢) مثل الشاخص والمرأة بالنسبة للتوحيد ما هو إلّا للتقريب والتفهيم، وإلّا فالله ليس كمثله شيء.

(٣) عيون الأخبار. خطبة التوحيد للإمام الرضا عليه السلام.

الكمبيوتر، بإحضار نفس جهاز الكمبيوتر لزيد، وقولك له يا زيد هل تعرف هذا الجهاز الذي أمامك؟ فيقول: نعم. فتقول له: هذا الجهاز هو جهاز الكمبيوتر، فكلما أمعن ودقق زيد النظر إلى هذا الجهاز كثيراً زادت معرفته وعلمه به، وبخفايا هذا الجهاز، فهذا التعريف لا يحتاج إلى ذكر مقدمات أو شيء آخر غير نفس هذا الشيء المعروف.

### التعريف المقالي

هو تعريف الشيء بمعرف خبير عالم فاهم لهذا المعروف. فجهاز الكمبيوتر لا يستطيع أن يعرفه كل أحد من البشر، بل تتوقف معرفة هذا الجهاز المعقد على رجل خبير دارس، مستوحي درسه من عالم ومهندس خبير بخفايا هذا الجهاز، ودقة صنعه، أو ما يحتوي عليه من مميزات وخدمات، فكلما كان المعروف أخذاً معلوماته وتعريفاته من صانع ومبدع هذا الجهاز، كان تعريفه أدق وأصح، غير إذا كان رجلاً عاماً يعرف هذا الجهاز فيكون حينئذ مظنة الخطأ والزلل في التعريف.

كما أنه لا يمكن لهذا المعروف الخبير أن يسمي هذا الجهاز أو يسمي بعض محركاته وآلاته ما لم يسمه صانع هذا الجهاز. بل ينبغي على هذا المعروف أن يسمي هذا الجهاز على حسب ما استوحاه من صانعه ومبدعه، وإلا يلزم التحريف والتغيير، فلا يمكن ولا ينبغي لهذا المعروف مثلاً أن يعرف الدسك بالباب، ففي ذلك تعريف الشيء بغيره، وهذا خلاف التعريف الجامع المانع.

فتعريف الشيء بالتعريف الحالي أجلى وأتم من التعريف المقالي لعدم احتياجه إلى معرفة غير نفسه، والجمع بين التعريف الحالي والمقالي أكمل. لذا سبحانه وتعالى لما طلب من خلقه معرفته ثم عبادته تعالى، تعرف لهم بكلتا التعريفين، الحالي والمقالي، لكمال جمعهما..

التعريف الحالي المتعرف به تعالى، هو هذا الكون بما فيه من عجائب وغرائب في الآفاق والأنفس. فمضى عرف هذه الآفاق والأنفس بالنظر والتفكر والتدبر عرف الله تعالى على حسب قابليته ومقامه. كما أن النملة تدعي أن الله زبائنين، وذلك لاعتقاد النملة بأن الزبائنين تعد كمالاً للنملة المتصفة بهما والنقص من فاقدتهما.

فتوحيد الله وتعريفه لخلقهم بعدد رؤوسهم، فلا حد ولا حصر لتوحيده من قبل خلقه مع اتفاقهم بأنه الواحد الأحد، الفرد الصمد، والذي لم يلد، ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد.

فأكثر الآيات القرآنية حثت كثيراً على هذا الجانب من التعريف الحالي بالنظر والتفكر. قال تعالى: <إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب><sup>(١)</sup>. <أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت \* وإلى السماء كيف رفعت \* وإلى الجبال كيف نصبت \* وإلى الأرض كيف سطحت><sup>(٢)</sup>.

---

(١) سورة آل عمران، الآية (١٩٠).

(٢) سورة الغاشية، الآيات (١٧-٢٠).



قال أمير المؤمنين عليه السلام : (من عرف نفسه، فقد عرف ربه)<sup>(١)</sup>.

قال تعالى: <وفي أنفسكم أفلا تبصرون><sup>(٢)</sup>.

فالقرآن والسنة مملوءان بالحث على التفكير والنظر في هذا التعريف الحالي: <سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق><sup>(٣)</sup>.

أما التعريف المقالي المتعارف به سبحانه، هو تعريفه عن طريق أنبيائه ورسله وأوصيائه، وما أنزل عليهم من كتب وصحف، فكلها نعوت وتعريفات للحق، المتعارف لهم بهم، فالتعريف المقالي، هو طبق بل عين التعريف الحالي. لماذا؟ لأنهم لا ينطقون عن الهوى، إن هو إلا وحي يوحى. <ولو تقول علينا بعض الأقاويل \* لأخذنا منه باليمين \* ثم لقطعنا منه الوتين><sup>(٤)</sup>.

فمن هذا التعريف المقالي أصبحت أسماء الله تعالى توقيفية لا تشريعية من البشر أنفسهم. فلا يحق لني من الأنبياء، أو رسول من الرسل، أو وصي من الأوصياء أن يسمي الله ما لم يسم به نفسه. قال الرضا عليه

---

(١) غرر الحكم ودرر الكلم.

(٢) سورة الذاريات، الآية (٢١).

(٣) سورة فصلت، الآية (٥٣).

(٤) سورة الحاقة، الآيات (٤٤-٤٦).

السلام لسلمان المرزوي (فليس لك أن تسميه بما لم يسم به نفسه)<sup>(١)</sup>.

فكل أسماء الله تعالى الصادرة من التشريع من قبل الحق تعالى لا من عند الرسل أنفسهم، بل هو وحي يوحى.

فلا يجوز لبشر أن يسمي الحق تعالى شجاعاً، قياساً على أنه القوي القادر، لموافقة معنى الشجاع القوي القادر، فهذا ابتداع في الدين ومخالفة سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وآله .

---

(١) عيون الأخبار: ص ١٥٠.

## الفصل الثاني

عجز العقل البشري عن التشريع



## عجز العقل البشري عن التشريع

الحق سبحانه وتعالى عندما خلق الإنسان من طين، وطلب منه المعرفة، فالعبادة، والعبادة لا تتأتى ولا تكون إلا بمدارك ومشاعر، حتى تصبح العبادة والمعرفة من الخلق.

حينئذ خلق للإنسان مدارك ومشاعر ليدرك بها ما حوله من الآفاق والأنفس. فجعل له حواساً ظاهرة، وحواساً باطنة، لإدراك الظواهر والبواطن من المدركات. فكل حاسة من الحواس لها إدراك معين ومشعر محدد لا تتعدى طورها وحدودها.

فحاسة البصر تدرك المبصرات فقط، والسمع تدرك المسموعات فقط، والشماسة تدرك المشمومات فقط، وكذا باقي الحواس على هذا المقياس والمنوال.

فلا يمكن لحاسة البصر أن تسمع، كما أنه في الوقت نفسه لا يمكن لحاسة اللمس أن تشم. قال أمير المؤمنين عليه السلام : (إنما تحد الأدوات أنفسها وتشير الآلات إلى نظائرها)<sup>(١)</sup>.

فلو أمعنا ودققنا النظر مرة بعد أخرى، لوجدنا أن هذه الحواس لا

---

(١) نهج البلاغة الخطية ص ١٨٦.

يمكن لها أن تأخذ عملها وإدراكها إلا بوسيلة وعبر منير من الغير، حتى تكون نتائجها سليمة وصحيحة.

مثلاً عندنا حاسة وجارحة البصر، لا يمكن لهذه الحاسة أن تأخذ عملها في رؤية المبصرات إلا بوسيلة الضوء وبدونه تنعدم الرؤيا رأساً. وكذا السمع، فلولا الهواء لما سمعنا ما حولنا، وكذا الشامة، لولا الريح لما استطعنا أن نشم الروائح الطيبة من المنتنة، وكذا اللامسة، لولا المباشرة لما استطعنا أن نفرق بين الملمس اللين والخشن، وأيضاً الذوق لولا اعتدال مزاج وطبيعة اللسان من الملوحة والحلاوة لما استطعنا أن نفرق بين الملوحة والحلاوة.

فالعقل البشري الذي فضل الله تعالى به الإنسان على غيره من الكائنات الحية >ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً<<sup>(١)</sup> فضل الإنسان على غيره بالعقل.

فالعقل هو من ضمن الإدراكات والمشاعر التي يدرك بها الإنسان ما حوله من الكائنات بل هو من أرقى المدركات المذكورة سابقاً.

فبالعقل يعرف الإنسان الخير من الشر، والحسن من القبح، والسعادة من الشقاوة، كما روى عن محمد بن عبد الجبار عن بعض أصحابنا رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: ما العقل؟ قال: (ما عبد به

---

(١) سورة الإسراء، الآية (٧٠).

الرحمن واكتسب به الجنان<sup>(١)</sup>. ولكن نرجع ونقول هذا المدرك والمشعر العظيم يحتاج إلى منبر ودليل يده إلى الخير ويعلمه الخطأ من الصحيح.

فغير هذا المنبر والمرشد للعقل تكون جميع استنتاجات العقل كلها صحيحة وسليمة، فالمرشد والمنبر للعقل هو التشريع السماوي الخفوف بالعصمة الإلهية، فلولا التشريع وإرشاداته للعقل ينزلق العقل ويتخبط تخبطاً عشوائياً. كما أن البصر يرى المبصرات ولكنه بدون الضوء يخطئ في استنتاجه وحكمه. كذلك العقل البشري يحتاج إلى إرشادات التشريع وبدونه يتخبط تخبطاً عشوائياً.

فإطلاق لجام العقل من دون تقييده بالتشريع يؤدي إلى الأخطاء الفادحة والمزالق الهاوية بصاحبها في وادي الضلال والشطحات الفاسدة الضالة المضلة، بالذات وبالأخص في العقائد الإسلامية.

فينبغي للعقل أن يتبع الدليل والمرشد والمنبر له في ظلمات الجهل والأهواء المتضاربة حتى يسلك الصراط المستقيم وبالأخص في الأمور المنوطة بالعقائد الإسلامية، لأن العقائد كلها موقوفة على الوصف والنعمة لتوحيد وتنزيه صفات وأسماء الباري تعالى، وكل ذلك توفيق من الحق سبحانه لا يقاس بالعقل. وإلا على الإسلام السلام.

فإذا حكم القرآن أو السنة المطهرة بحكم من الأحكام لا يحق للعقل البشري أن يجتهد في تأويل النص. تعويلاً على مخافة عقله لهذا الحكم

---

(١) معاني الأخبار للصدوق ص ٢٣٩ ط. المدرسين في الحوزة العلمية قم.

التشريعي قال تعالى: ﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم﴾<sup>(١)</sup>. فالعقل تابع لا متبوع. فالتبوع هما الكتاب والسنة. والعقل يتبعهما كما ورد عن ثابت الثمالي قال، قال علي بن الحسين عليهما السلام: (إن دين الله لا يصاب بالعقول الناقصة والآراء الباطلة والمقاييس الفاسدة، ولا يصاب إلا بالتسليم، فمن سلم لنا سلم، ومن اهتدى بنا هدى، ومن دان بالقياس والرأي هلك، ومن وجد في نفسه مما نقوله أو نقض به حرجاً، كفر بالذي أنزل السبع المثاني والقرآن العظيم وهو لا يعلم)<sup>(٢)</sup> وورد عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: (إن على كل حق حقيقة وعلى كل صواب نوراً، فما وافق كتاب الله فخذوه وما خالف كتاب الله فدعوه)<sup>(٣)</sup>.

وعن أبي يعفور قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن اختلاف الحديث يرويه من نثق به ومنهم من لا نثق به. قال: (إذا ورد عليكم حديث فوجد له شاهداً من كتاب الله، أو من قول رسول الله صلى الله عليه وآله، وإلا فالذي جاءكم به أولى به)<sup>(٤)</sup>.

فالذي تُشَدُّ إليه رجال العقول وتحطُّ بجانبه أحكام الوجود، هما

(١) سورة الأحزاب، الآية (٣٦).

(٢) كمال الدين: ج ١ ص ٣٢٤.

(٣) أصول الكافي ج ١ ص ٦٩. الحديث (١) ط. دار الأضواء.

(٤) نفس المصدر ص ٦٩.



الكتاب والسنة المطهرة، لأنهما اللذان يهديان إلى الحق والذي يهدي إلى الحق أحق أن يتبع لا أن يُهْدَى كالعقول الناقصة، العقول تُهدى بالكتاب والسنة وما خالفهما رُمي به عرض الحائط.

### منهجية الفلاسفة العرفانيين في الإلهيات

أغلب الفلاسفة العرفانيين المسلمين استوحوا واستنبطوا أحكامهم العقائدية من مصدرين هما:

#### المصدر الأول

حكمة وآراء فلاسفة اليونان كأفلاطون وأرسطو وذو القرنين وغيرهم من الحكماء والفلاسفة العرفانيين، فأخذوا حكمتهم وآراءهم العقائدية أخذَ تسليم وطمأنينة، سواء وافق التشريع أم خالفه، حتى أصبح كلام وحكمة الغير من بعض الفلاسفة المسلمين كما قال الشاعر:

إذا قالت حذام فصدقوها      فإن القول ما قالت حذام

#### المصدر الثاني

تشريع العقل وحده، فما آتاهم به أخذوه وما نهاهم عنه انتهوا تعويلاً وتديلاً منهم على أن العقائد أمور عقلية بحتة لا تدخل للكتاب والسنة فيها، لما يدعون من أن الكتاب لا يصح الاعتماد عليه في الأمور العقائدية لما فيه من المحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ والمطلق والخاص والظاهر والباطن، وكذا لا يمكن على السنة الشريفة لما فيها من صحة

الرواية وضعفها وعدالة الراوي وفسقه، ولما في الرواية من منحول وغير منحول.

أما تشريع العقل فليس فيه ذلك، فحكم العقل لا نقاش ولا جدال فيه، فإذا حكم بشيء لا يتوهم خلافه.

فمن هذا المنعطف الخطير والانحراف التشريعي، حدث في الدين والعقيدة الإسلامية ما لا يحمد عقباه، من مفاصد وشطحات تندى لها جبين العقيدة الإسلامية.

الله يقول: <وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين><sup>(١)</sup>.

وبعض البشر يقول: (إن الله لا يعلم الجزئيات) والله تبارك وتعالى يقول: <وربك يخلق ما يشاء ويختار><sup>(٢)</sup> وقال تعالى: <ولقد اخترناهم على علم على العالمين><sup>(٣)</sup>، والبعض ينفي الاختيار في حق الواجب بقوله إن الاختيار في حق الواجب تعارضه وحدانية المشيئة.

والله يقول: < وربك يخلق ما يشاء ويختار><sup>(٤)</sup>

---

(١) سورة الأنعام، الآية (٥٩).

(٢) سورة القصص، الآية (٦٨).

(٣) سورة الدخان، الآية (٣٢).

(٤) سورة الشورى، الآية (١١).

والله يقول: <ليس كمثله شيء وهو السميع البصير> <sup>(١)</sup> ويقول:  
 <ولا يحيطون به علماً> <sup>(٢)</sup> والبعض يقول: (ليس في جبي إلا الله وأنا  
 حتى سولت له نفسه فنظم شعراً:

فلولاه ولولانا      لما كان الذي كانا  
 فلا تحجب بإنسان      فقد أعطاك برهانا  
 وكن حقاً وكن خلقاً      تكن بالله رحمانا

وأفنى البعض بقدّم المشيئة والإرادة، وأوّل الآيات والأحاديث الدالة  
 على خلق وحدث المشيئة، بأن هناك مشيئتين، إرادة أزلية وهي ذاته  
 تعالى، وأما المراد من النصوص هي المشيئة الحادثة المخلوقة لا المشيئة  
 الأزلية، مع العلم أنه لا يوجد ثمة آية أو حديث يدل على وجود إرادة  
 قديمة أبداً. فتسمية الإرادة بالأزلية القديمة <إن هي إلا أسماء سميتوها  
 أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان> <sup>(٣)</sup>.

والذي أنكى من هذا وذاك هو الذي ينفي إلهية الحق على الجوهر  
 الفرد والأعراض زعماً منه أن الجوهر الفرد والأعراض غير محتاجين إليه  
 سبحانه.

فكل هذه الشبهات والخزعبلات المجتعة التي ما لها من قرار، صادرة

(١) سورة الشورى، الآية (١١).

(٢) سورة اطله، الآية (١١٠).

(٣) سورة يوسف، الآية (٤٠).

من هذا الانحراف، والمنعطف التشريعي المخالف لتشريع السماء، لذا ضل  
من ضل، وغرق من غرق، بسبب التشريع العقلي البشري المنعزل عن  
تسديد السماء.

## منهجية الشيخ الأوحـد في العقائد

المنهج الذي اتبعه الشيخ أحمد الإحسائي - أعلى الله مقامه - منهج أهل البيت عليهم السلام ، حيث أنه قد اعتمد على استنباط الأحكام العقائدية الإمامية من الكتاب والسنة المطهرة، فما وافقهما أخذ به وما خالفهما رمى به عرض الحائط.

فيري الشيخ بأن استنباط الأحكام العقائدية من الكتاب والسنة أولى من استنباط الأحكام الفرعية منها؛ لأصالة العقائد الإمامية في الدين. فالأحكام السماوية قد اهتمت لأتفه الأمور، وجعلت لها أحكاماً خاصة، مثل كيفية الدخول إلى بيت الخلاء، بل لقد اهتمت الشريعة الإسلامية بكيفية الجلوس في بيت الخلاء. فمن طريق أولى، الرجوع إلى الكتاب والسنة في الأمور العقائدية.

فالتشريع السماوي شرع سنناً وقوانيناً وحدوداً للعقائد الحقّة والطريق المستقيم. فلم يترك الناس سدىً في تيه الضلال والهوى.

فالشيخ الأوحـد خالف أساطين الحكماء وأركان العلماء في آرائهم الفلسفية؛ لأنه قد استوحى أحكامه وعقائده الفلسفية من الكتاب والسنة المطهرة، لذا قال بعدما ذكر أنه قد رأى الإمام الحسن عليه السلام في

منامه وأجلسه بجانبه: (وإذا أردت أن تعرف صدق كلامي فانظر في كتيبي الحكمية، فإني في أكثرها - في أغلب المسائل - خالفت جل الحكماء والمتكلمين، فإذا تأملت كلامي رأيته مطابقاً لأحاديث أئمة الهدى ع، ولا تجد حديثاً يخالف شيئاً من كلامي وترى أحاديث أكثر الحكماء والمتكلمين مخالفة لكلامي ولأحاديث الأئمة عليهم السلام، حتى بلغ منهم الحال إلى أن أكثرهم ما يعرفون كلام الإمام عليه السلام<sup>(١)</sup>).

فالفارق بين الشيخ أحمد بن زين الدين الإحسائي وبين غيره، في الحكمة والفلسفة، أن الشيخ قلّد أئمة في كل شيء، بحيث أنه جعل عقله تابعاً للكتاب والسنة، لا الكتاب والسنة تابعاً لعقله.

وأما غير الشيخ فأغلبهم قلّدوا حكماء اليونان وتشريع عقوفهم وحدها.

فقد أبان الشيخ الأوحّد، الفارق بينه وبينهم بقوله: ((إني لما رأيت كثيراً من الطلبة يتعمقون في المعارف الإلهية أقول: وذلك لشدة تحقيقاتهم وكثرة تدقيقاتهم، وإيراداتهم للإشكالات، واتباعهم للاعتراضات حتى لا تكاد تجد شخصين متوافقين، وذلك لاختلاف أفهامهم وأنظارتهم وتغاير مذاقاتهم واعتباراتهم، والسبب في ذلك أنهم يقولون: إن الاعتقادات أمور عقلية ولا يجوز التقليد فيها ويلزم من هذا أن كل واحد يثبت ما يفهمه وحيث كان الظاهر تابعاً للباطن ودليلاً عليه كما قال الرضا عليه السلام: (قد علم أولوا الأبواب أن الاستدلال على ما هناك لا يعلم إلا بما هنا

---

(١) سيرة الشيخ الأوحّد.

هنا<sup>(١)</sup> وأنت إذا نظرت إلى صور أجسامهم وكلامهم وأفعالهم الطبيعية رأيتها كلها مختلطة، وهي صفة بواطنهم، وإذا جرى كل واحد منهم على مقتضى طبيعته خاصة كما هو معنى قولهم إن الاعتقادات أمور عقلية لا يجوز فيها التقليد، وجب أن يختلفوا ولا يتفقوا، نجد أن الذين يعتقدون بعقولهم بما يفهمونه من شيء واحد بأن يكون كل واحد، منهم طالباً للمراد من ذلك الشيء الواحد، فإنهم لا يختلفون في وصفه اختلافاً كثيراً، لأن أفهامهم في إدراك صفاته تابعة لأبصارهم فيفهمون ما رأوا، وهؤلاء مثال العلماء الذين يعتقدون بعقولهم بما علمهم الله تعالى وأخبرهم نبيه صلى الله عليه وآله وأوصياؤه عليهم السلام بجمعهم، وأما الذين يعتقدون ما يخطر على خواطيرهم من غير الأمر الجامع، أي الميزان الثابت المتفق عليه، وهو التشريع السماوي، بل كل واحد منفرد عن غيره، فإنهم كما كانوا مختلفين في الصورة، فلا تجد اثنين على صورة واحدة، كذلك هم في اعتقاداتهم<sup>(٢)</sup>.

فلما رأى الشيخ الأوحى أنهم يعتمدون على استنباط أحكامهم العقائدية، من وحي العقل، حتى آل بهم الأمر أن جعلوا قواعدهم وسننهم الوضعية من عند أنفسهم، قواعداً وسنناً قرآنية، لا يأتيها الباطل من بين يديها ولا من خلفها، لأنها منزلة من تشريع عقلي بحث، كدعوى أن الواحد لا يصدر منه إلا واحد، فهذه قاعدة عند

(١) عيون الأخبار ج ١ ص ١٤١ حديث عمداً الصابي. ط الحيدرية النجف.

(٢) شرح الفوائد للشيخ الأوحى: ص ٢ - ط حجرية.

بعضهم، وغيرها من القواعد العقلية المخالفة للتشريع مثل دعوى قدم المشينة، واعتبارية الإمكان والمصادر، وكونه تعالى علة العلل، وعلى هذه القواعد يرتبون أفكارهم ومعتقداتهم، فالشيخ يناقض في أصل القاعدة هل هي صحيحة موافقة للتشريع أم لا؟ وبعدها يشرع في صحة القضية وبطلانها وإلا تكون سالية بانتفاء الموضوع، وهذه القواعد لا يمكن تغييرها لتأصلها في اعتقادهم، حتى أنها أصبحت جبلة جُبلوا عليها، فيصعب على الغير تغيير عقيدتهم وتخريب مبانيهم التي قد أنسوا بها واعتادوا عليها، فمن اعتاد على شيء يصعب عليه تركه، إلا بتوفيق من العلي القدير سبحانه وتعالى.

فعلم الشيخ الأوحده أنه لو أتاهم بنفس كلامهم واصطلاحاتهم التي أسسوها وشرعوها بعقولهم وخالفهم بما فرأسأ ينكرونه ويكذبونه لكن الشيخ قد عرف المدخل إلى تغيير عقائدهم المستنبطة والمستوحاة من عقولهم، بأن يأتي باصطلاحات وعبارات مغايرة ومخالفة لاصطلاحاتهم وعباراتهم، حتى أنهم يرتاعون أولاً باللفظ الجديد الغريب على أفهامهم، فيبعد ما يرتاعون من اللفظ تهفت سَوْرَةٌ تعصبهم وتقليدهم. وهنا يكون محط النقاش والاستدلال عن صحة القول وفساده من المطابقة والمخالفة للكتاب والسنة.

فالشيخ الأوحده قد أشار وأكد إلى هذا المنعطف الذي اتبعه في حكمته وفلسفته بقوله: (قلت رأيت أنه يجب عليّ أن أروّعهم بعجائب من المطالب، أقول: إني لما أردت هداية من سبقت له العناية بالنجاة ولا



يمكن ذلك مني، في حق من عنده علم بشيء خصوصاً من تسمى نفسه بالعلم، فإنه قد أنس بأشياء لا تقدر نفسه على مفارقتها ولا يقدر أن يقال فيه، إنه كان لا يعلم حتى تعلم، فإذا سمع بخلاف ما عنده ردّه بمثله من كلامهم فترضى نفسه بالبقاء على الحالة الأولى، وأما إذا ذكرت أشياء لم يسمع بها ولم تذكر قط، فلا يكون له سبيل إلى فهمها، فضلاً عن ردّها، لأن نفسه ترتاع إذا سمع شيئاً غريباً، فتطلب الإطلاع عليه مع الغفلة عن معارضته، فيكون ح<sup>(١)</sup> قلبه فارغاً، فيتمكن من هذا الأمر الجديد الذي فيه نجاته، وهذا معنى قولي أن أروعهم بعجائب من المطالب<sup>(٢)</sup>.

فتبين لدى القارئ الكريم، بأن انتهاج الشيخ الأوحّد - أعلى الله مقامه - بمنهج مخالف لغيره، وانفراده باصطلاحات وعبائر جديدة لم تذكر في كتاب ولم يمر ذكرها في خطاب، إنما ذلك لرفع حدة العصبية والتقليد الأعمى، لأنهم لا ينظرون إلى ما قيل، بل إلى من قال، وهذا خلاف تعليم أهل البيت لنا، بأنهم علمونا بأن نأخذ الحكمة ولو من فم الكافر..

ففي الحقيقة أن حجاب العصبية والحسد والتقليد القائم على غير بصيرة، يمنع كثيراً من الحقائق، سواء منها الدينية أو الدنيوية.

ونحن - والله الحمد - في هذا العصر المتطور، الذي يقبل أية فكرة تقوم على أساس الاستدلال المحكم، والبرهان القاطع، فعندما نسمع من

(١) ح. بمعنى حيثئذ.

(٢) شرح الفوائد للشيخ الأوحّد: ص ٣-٤.

الغير بأن الشيخ أحمد الإحسائي يعتقد في المعاد بأن للإنسان جسمين وجسدين، جسد عنصري وجسد أصلي، فالعنصري يضمحل ويفنى وأما الأصلي فهو الباقي الذي يخلد إما في الجنة وإما في النار، أو سمعنا من الغير بأن الشيخ يقول بأن أهل البيت عليهم السلام هم العلل الأربعة للوجود، العلة المادية والصورية والفاعلية والغائية، أو سمعنا أن الشيخ يقول بأن الانشقاق للقمر ليس حرم القمر بل ضوء القمر فحسب.

ينبغي لنا إذن كمسلمين مؤمنين موالين لأهل البيت عليهم السلام ونعتقد بيوم الحساب ونؤمن بوجود الجنة والنار، ينبغي أن نسأل عن قول الشيخ وعن دليله في ذلك، فنسأل أهل الديار، فأهل البيت أدرى بالذي فيه، لا أن نسأل أصحاب القيل والقال<sup>(١)</sup>.

فالعلم لم يزل في تطور وإبداع وابتكارات جديدة في كل يوم وفي كل ساعة. انظر إلى الغرب وما غزوا! إنهم غزوا الفضاء بمراكبهم الفضائية، إنهم شطروا الذرة، إنهم صنعوا العقل الآلي، صنعوا الطائرات والسيارات والقطارات والسفن، وصنعوا ما صنعوا!

ونحن المسلمين المؤمنين، نغط في سبات عميق، فبدلاً من أن نتكاتف ونتماسك، ونكون كالجسد الواحد، إذا اشتكى منه عضو، تداعى له سائر الجسد بالحمل والسهر، يكفر أحدنا الآخر، ويلعن بعضنا بعضاً.

---

(١) من أراد الإطلاع على هذه الشبهات التي وجهت إلى الشيخ الأوحدي، فعليه مراجعة كتاب (إحقاق الحق) للمولى الميرزا موسى الحائري الإحفاقي، عليه الرحمة.

عزيزي الفاضل، ليس كل ما لا تفهمه ولا تدركه، تحكم عليه بالخطأ والتضليل والفشل، وإلاّ يستلزم هذا الحكم، الحكم على جميع الاختراعات والابتكارات، وعلى العلوم الغريبة علينا وعلى أفهامنا. إنها خرافة باطلة، وهذه النظرة - على ما أعتقد - نظرة جاهل، ليس له من العلم والمعرفة من سبيل.

فإذا اشتبه عليك أمرٌ فردّه إلى مُحكمه، ولا تقولوا لمن ألقى عليكم السلام لست مؤمناً.



## الفصل الثالث

بعض الآراء التي

خالف بها الشيخ الحكماء

1. The first part of the paper is devoted to a discussion of the general principles of the theory of the structure of the atom.

2. The second part of the paper is devoted to a discussion of the general principles of the theory of the structure of the atom.

3. The third part of the paper is devoted to a discussion of the general principles of the theory of the structure of the atom.



## بعض الآراء التي خالف بها الشيخ الحكماء

يجدر بنا في هذا الملخص أن نسوق بعض الآراء التي انفرد بها الشيخ الأوحّد عن غيره من الفلاسفة فذكرها هو مع تلامذته رضوان الله عليهم في أسفارهم ورسائلهم العلمية ونوجزها مع تسهيلها للقارئ الكريم ، وهي :

### - الوجود والماهية:

مطلب الوجود والماهية من المطالب التي اضطربت فيها أقوال الفلاسفة العرفانيين. وكلُّ أدلِّ دلوّه. فاختلفت آراؤهم، وتشّتت أفكارهم وأنظارهم، وذلك لعدم رجوعهم إلى مصدر واحد تشريعي وهو وحي السماء.

فمعنى الوجود هو المادة الكلية والماهية مأخوذة من ما هو؟ أي ما هو ذلك الشيء؟ فعندما ترى شبحاً من بعيد وأنت لا تعلم ما هو، تقول ما هو ذلك الشبح البعيد؟ هل هو إنسان؟ أم حيوان أم ماذا؟ فعندما تقترب منك تعرف ماهية ذلك الشبح. فالماهية مكونة من الفصل والجنس، مثل ماهية الإنسان الحيوان الناطق عند البعض، وماهية الديك، الحيوان الصائح، وماهية الفرس الحيوان الصاهل وماهية الحمار الحيوان



الناطق، وهلمج..

فالماهية هي التي تميز الأغيار، تميز هذا عن ذاك، فاختلاف آراء الفلاسفة من الوجود والماهية من جهة، هل إن الحق تبارك وتعالى خلق الوجود بالأصل، والماهية عرضت على الوجود، يعني أن الله تعالى، حينما أراد أن يخلق زيداً من الناس هل خلق وجوده فقط وماهيته، أي الحيوانية الناطقة وجدت بوجود الوجود، ومعنى ذلك أن الله لم يخلق الماهية بخلق وجعل<sup>(١)</sup> خاص.

فذهب أكثر الفلاسفة إلى أصالة الوجود واعتبارية الماهية، يعني أن الله تبارك وتعالى خلق الوجود أولاً وبالذات. أما الماهية من الحيوانية والناطقية عرضت على الوجود فهي غير مخلوقة، بل المخلوق هو الوجود. قال صاحب المنظومة:

إن الوجود عندنا أصيلٌ      دليل من خالفنا عليُّ

فماهيّة زيد من الحيوانية والناطقية، وماهيّة الفرس من الحيوانية والصاهلية، وماهيّة الديك من الحيوانية والصائحية وهلمج.. كل هذه الماهيات عند أصحاب هذا الرأي غير مجعولة ومخلوقة بخلق خاص بدليل أنّها وجدت بجعل الوجود وهي تابعة ومساوقة له في الخارج، بدعوى أنّه لا يمكن أن ينفك الوجود عن الماهية في الخارج، ولا الماهية عن الوجود.

---

(١) الجعل: أي الخلق.

وذهب آخرون من الفلاسفة إلى أصالة الماهية واعتبارية الوجود. يعني أن الأصل الأصل في الخلق والجعل هي الماهية، هي المخلوقة أولاً وبالذات. بدليل أنما هي الأصل في التمايز والتغاير، فبالماهية يُعرف زيد من عمرو، والحيوان عن الجماد. فعلى ذلك بنوا أمرهم، بأن الله تبارك وتعالى لم يخلق ويجعل الوجود بجعل وخلق خاص، بل المجعول عندهم هي الماهية فقط، وأما الوجود فهو تابع ومساق لها.

واختار بعض الفلاسفة التوسط بين المذهبين، وقال إن الماهيات لا موجودة ولا معدومة فراراً من المفسدين.

واعتقد جُمٌّ من المتكلمين على أن الماهيات موجودة في الذات البات لله تبارك وتعالى - والعياذ بالله - فأنه لم يخلق الماهيات بل أظهرها من عيب ذاته إلى ساحة الأعيان الثابتة فهي طلبت الخروج فأخرجها من الذات الإلهية، إلى الحدوث والكثرات.

فقليل لأصحاب هذا الرأي كيف يقولون، إن الماهيات موجودة في الذات البات ثم خرجت إلى الأعيان، والحال أن الذات البات واحد أحد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد. وهذا القول يستلزم الولادة والكثرة في الذات.

أجابوا عن هذا الإشكال بأن وجود ماهيات الخلق ليس فيها أي تكثر في الذات، بل هي مندرجة ومندمجة في الذات اندراج اللوازم الملزومات، كاندراج الحرارة في النار، والبرودة في الماء، فهي كامنة في الذات ككمون الشجر في النواة. فعلى ذلك بنوا أمرهم على أن اعتبار

الماهيات في الذات لا يقتضي التكثر والتوالد.

وعلى ما أعتقد، ليس هناك من مسلم يعتقد بهذا الرأي لما فيه من المفاسد الخبيثة، وذلك أن الماهيات المزعومة بأنها في الذات، إما أن تكون قديمة أو حادثة.

فإن قالوا بقدمها ثبت تعدد القدماء المتفق جميع العقلاء على بطلانه. وإن قالوا بحدوثها، اقتضى أن يكون الحق محلاً للحوادث والمخلوقات، وهنا تنقلب الحقائق من كون القديم حادثاً والحادث قديماً وهذا أيضاً أخس من أخيه.

وزيادة على ذلك تولد الذات البات الأحد وهو يقول تبارك وتعالى: <لم يلد ولم يولد><sup>(١)</sup>.

وهنا كلام طويل عن مطلب الوجود والماهية عند الحكماء والفلاسفة والمتكلمين والمثاليين وغيرهم، لا حاجة إلى ذكره لأنه في الحقيقة <كسراب بقية يحسبه الظمان ماءً حتى إذا جاء لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب>.

- رأي الشيخ الأوحدي في الوجود والماهية:

ذهب الشيخ أحمد بن زين الدين الإحسائي، إلى العيون الصافية، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام ( ذهب الناس إلى عيون كدرة يفرغ بعضها في بعض وذهب من ذهب إلينا إلى عيون صافية تجري بأمر ربها لا

---

(١) سورة الإخلاص، الآية (٣).

نفاد لها ولا انقطاع (١).

فالشيخ يعتقد بأصالة جعل وخلق الوجود والماهية معاً، أي أنه يقول إن الوجود مخلوق ومفعولٌ بجعل وخلق خاص، والماهية مخلوقة ومفعولة بجعل وخلق خاص غير جعل وخلق الوجود، بل كل من الوجود والماهية له جعل وخلق خاص. مستوحياً رأيه هذا من قول خالقه تبارك وتعالى: <وجعل الظلمات والنور> (٢) <الذي خلق الموت والحياة> (٣) <قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار> (٤). ومن قول الإمام الصادق عليه السلام: (خلق الله المشيئة بنفسها ثم خلق الأشياء بالمشيئة) (٥).

فنقول إن هذه الماهيات، إما أن تكون شيئاً أو لا شيء.

فإن قلنا بالثاني لزم عدم ترتب الآثار على اللاشيء، فاللاشيء لا يمكن أن نصفه في الشيء وأن نسميه بالشيء.

وإن قلنا بالأول أي إن الماهيات شيء، نقول إن الشيء إما قدم أو حادث! قال الإمام الرضا عليه السلام: (وإنما هو الله عز وجل وخلقه، لا ثالث بينهما، ولا ثالث غيرهما) (٦).

---

(١) الكافي ج ١ ص ١٨٤. مختصر بصائر الدرجات ٥٢ و ٥٥.

(٢) سورة الأنعام، الآية (١).

(٣) سورة الملوك، الآية (٣).

(٤) سورة الرعد، الآية (١٦).

(٥) صحيح الكافي ج ١ - ص ٢٦ رقم الحديث (٤) ط - الدار الإسلامية.

(٦) عيون الأخبار. حديث عمران الصابي: ص ١٤١.

فإن قلت إن هذه الماهيات قديمة، لزم تعدد القدماء، وهذا باطل عقلاً ونقلاً.

وإن قلنا بحدوثها، ثبت المطلوب، أي إن الماهيات مخلوقة بمفعولة يجعل وخلق خاص غير جعل الوجود.

نعم الوجود مقدم على الماهية في الإيجاد، تقدم رتي لا زمني، وإلا فكلاهما مخلوقان بمفعولان يجعل وخلق خاص.

### — حل شبهة:

الذين ذهبوا إلى أصالة الوجود واعتبارية الماهية، استندوا على أن الماهية لا يمكن لها الاستقلال والانعزال عن الوجود بأي وجه من الوجوه، أو صورة من الصور. بل الماهية والوجود متساوقان، لا يمكن لأحدهما أن ينعزل عن الآخر، مثل الحرارة مع النار والزوجية مع الأربعة.

وهذا في الحقيقة اشتباه من عندهم - رحمهم الله - حيث إن الله تبارك وتعالى، قد أخبر وأوحى وحياً على نبيه محمد صلى الله عليه وآله بانعزال الماهية عن الوجود، كما أخبر بانعزال حرارة نار نبي الله إبراهيم صلى الله عليه وآله ونبينا وآله وعليه السلام مع بقاء النار على حالها فجعلها برداً وسلاماً.

فانفكك الماهية عن الوجود أمرٌ منصوص عليه من الكتاب الكريم، وكذا قوله تبارك وتعالى: >ألم ترى إلى ربك كيف مدّ الظل ولو شاء لجعله ساكناً ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً\* ثم قبضناه إلينا قبضاً

يسيراً<sup>(١)</sup> أمعن النظر إلى هذه الآية الشريفة وبخاصة إلى قوله تعالى: <ولو شاء لجعله ساكناً> أي ولو شاء الله سبحانه وتعالى، أن يجعل أي يخلق الظل، أي ظل الشمس ساكناً أي بدون الشمس، فالله قادر أن يخلق الظل بدون شمس تدل عليه. مع العلم بأن الظل ملازم ومساوق للشاخص الواقف لدى الشمس. وقد أخير سبحانه على أن الماهية، أي الظل لها جعل أي خلق خاص. فالقول بعدم انفكاك وانعزال اللوازم عن الملزومات غير صحيح بل هو أمر مقدرو عليه وجائز.

### – مخالفة الشيخ الحكماء في الوجودات الذهنية:

تقرر عند الفلاسفة والمناطق المتقدمين والمتأخرين، على أن الوجودات الذهنية تنقسم إلى ثلاثة أقسام وهي:

- ١- واجب الوجود: وهو وجود الحق.
- ٢- ممكن الوجود: وهو وجود ما سوى الله.
- ٣- ممتنع الوجود: وهو شريك الباري الذهني.

فالشيخ أحمد بن زين الدين الإحسائي يرى خلاف هذا التقسيم وما هم عليه. فرأيه في ذلك قوله: (قلت الفائدة الثانية في بيان معرفة الوجود. أقول يعني في بيان تقسيم ما يسمى هذا الاسم عند الطالبين لمطلق معرفته وبيان رسمه سواء كان لذاته أو لعنوانه. قلت: اعلم أن الذي يعبر عنه عند الطلب معرفة الوجود. أقول: يعني إذا أراد رسمه بشيء يعرف به عند

(١) سورة الفرقان، الآيتين (٤٥-٤٦).

الطلب سواء كان بحده أو رسمه أم بتعريف عنوانه كما في الواجب، لأنه المجهول المطلق والواجب الحق ولا يعرف إلا بما وصف به نفسه. وإذا وصف نفسه كان ذلك الوصف من جملة مخلوقاته وهو تعالى لا يعرف بمخلوقاته ولا بشيء من صفاتهم. قلت ثلاثة أقسام. أقول: وجه الحصر في الثلاثة أن الشيء إما صانع أو صنع أو مصنوع. فالصانع هو الواجب تعالى والصنع فعله والمصنوع ما سوى الله سبحانه من مصنوعاته<sup>(١)</sup>.

فرأى الشيخ الأوحى في وجود الحق، لا كما ذهب إليه الفلاسفة من جعل وجود الحق قسماً لوجود الممكن والممتنع. فوجود الحق تبارك وتعالى عند الشيخ، إنما ذلك على العنوان والظهور والتحلي للحق. أما وجوده الذاتي فلا يكون داخلياً في التقسيم لذا قال سواء كان لذاته كما في الممكن أو لعنوانه كما في الواجب. فالمعروف عند الخلق من وجود الحق، إنما ذلك معرفة حادثة مخلوقة، فالمعروف عند الخلق من وجود الحق، إنما ذلك معرفة حادثة مخلوقة، فالمعروف عند الخلق من معرفة وجود الواجب تعالى ليست معرفة وجود الذات البات. لأن وجوده عين ذاته، فمعرفة الوجود تستلزم معرفة الذات والإحاطة بها، وهم لا يحيطون به علماً. فمفاد حصر الشيخ الوجود ثلاثة أقسام، إلى صانع وصنع ومصنوع، إنما ذلك عند طلب الوجود لا إحاطة وجود الحق تبارك وتعالى.

فإطلاق لفظ الوجود على الله تبارك وتعالى يقع على العنوان

---

(١) شرح الفوائد: ص ١٥.

والظهور من الآيات في الآفاق والأنفس. قال تعالى: <سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق><sup>(١)</sup>.

وعلى ذلك لا يكون وجود الحق داخلياً في التقسيم، من تقسيم الوجودات إلى واجب الوجود وممكن الوجود وممتنع الوجود. وذلك لعدم وجود جهة جامعة بين القديم والحادث. فوجوده تبارك وتعالى غير خلقه. قال الإمام الرضا عليه السلام (كنهه تفريق بينه وبين خلقه، وغيوره تحديد لما سواه)<sup>(٢)</sup>. فقولنا: وجوده تعالى غير وجودنا لا يقع التحديد على الواجب تعالى، بل يقع على ما سواه من الخلق، لأن الخلق كلهم آثاره وصفاته والأثر لا يتعدى رتبته. قال أمير المؤمنين عليه السلام: (إنما تحد الأدوات أنفسها وتشير الآلات إلى نظائرها)<sup>(٣)</sup>. فلا يمكن للمخلوق أن يعرف وجود الخالق بأي نحو من الأنحاء، لذلك لا يمكن له جعل وجود الواجب قسماً من الأقسام المذكورة سابقاً. فالمعروف من وجود الواجب معرفة حادثة مخلوقة مصنوعة، لا معرفة وجود الواجب تبارك وتعالى.

أما معرفة النفس المشار إليها في حديث أمير المؤمنين عليه السلام: (من عرف نفسه فقد عرف ربه)<sup>(٤)</sup> فمعرفة الرب بما تجلى لها بها من كشف السبحات العارضة للنفس الناطقة، يظهر المثال الملقى في هوية

---

(١) سورة فصلت، الآية (٥٣).

(٢) عيون الأخبار: ص ١٢٤.

(٣) لهج البلاغة الخطبة ١٨٦.

(٤) غرر الحكم.



ذلك العبد، وهذا المثال ليس كمثله شيء. فلا تظن أن قولنا بظهور المثال عند النفس الناطقة بعد تجردها السبحات هو ظهور الحق بذاته وحلوله للبعد، فهذا القول تقوله الصوفية، بل المراد أن الحق يتجلى للخلق بالخلق. وذلك مثال تجلي الشاخص للمرأة بالمرأة، ومع ذلك لا يدخل الشاخص في المرأة ولا المرأة داخلية في الشاخص. فالشاخص تجلى للمرأة بالمرأة، لذا يكون ظهور الشاخص في المرأة على قدر صفاتها وكدورها واعوجاجها.

وهذا المثال الملقى في هوية العبد هو من المقامات التي لا تعطيل لها في كل مكان، كما قال الإمام الحجة: عجل الله فرجه (وعمقوماتك التي لا تعطيل لها في كل مكان يعرفك بها من عرفك، لا فرق بينك وبينها، إلا أنهم عبادك وخلقت فتقها ورتقها بيدك)<sup>(١)</sup> فهذه العلامات والمقامات التي لا تعطيل لها في كل مكان، هي الدالة والمعبرة عن جميع صفات الحق سبحانه. فهي لا فرق بين الحق وبينها في التعريف والتعرف لا في الحقيقة والذات. وذلك مثال زيد القائم. فزيد غير قيامه، لكن لا يعرف زيد إلا بالقيام أو القعود أو المشي أو الكتابة، وهلمج.. فلولا هذه الظهورات من القيام والقعود وو.. لم يعرف زيد. فهذه الظهورات يطلق عليها مقامات وعلامات زيد ليعرف بها غيره، فلا فرق بين زيد ومقاماته من القيام والقعود في التعريف والتعرف. إلا أن هذه المقامات والعلامات التي يعرف بها زيد عبد من عبده وخلق من خلقه. فزيد هو الذي أحدث<sup>(٢)</sup> وخلق

---

(١) دعاء الإمام الحجة (عج) في أدعية شهر رجب.

(٢) أحدث بمعنى خلق.

القيام والقعود والكتابة والمشي حتى سمي بها. فإطلاق لفظ القائم القاعد على زيد، لا تقع هذه الألفاظ إلا على ظهوراته ومقاماته التي ملأ بها جميع سمواته وأرضه، أي جميع خلقه، فإطلاق لفظ العالم على زيد لا يكون إلا بظهوره بالعلم، وقبل الظهور لا يقال له عالم، وكذا إطلاق لفظ النجار عليه لا يكون إلا بظهور النجارة، وإطلاق لفظ الكاتب عليه، لا يكون إلا بظهور الكتابة منه وهلمج..

فالله تبارك وتعالى حينما نطلق عليه لفظ الوجود، لا يقع إلا على المقامات والعلامات المشار إليها في الدعاء المذكور سابقاً. فجميع الألفاظ والأسماء النازلة من الحق كلها تطلق على عناوينه ومقاماته. فعندما رأينا الآفاق والأنفس قائمة على العلم والحكمة، قلنا الله عالم، ولما رأينا القدرة والعظمة والسلطان في الآثار، قلنا الله قادر قوي، ولما رأينا الحياة في الآثار قلنا الله حي. وهكذا. وكذلك لما رأينا الموجودات مما سواه سبحانه قلنا موجود، فلفظ الله موجود لا يقع على ذاته تعالى، بل يقع على مقاماته وعلاماته وعناوينه الدالة عليه، تبارك وتعالى - صفة استدلال لا صفة تكشف عنه.

فقول الشيخ الأوحى بأن الموجود ثلاثة أقسام: إما صانع أو صنع أو مصنوع، يعني ذلك، طلب الوجود، سواء بذاته كما في الصنع والمصنوع أو بعنوانه كما في الصانع لذا عبر بالصانع ليعلم أننا ما علمنا الصانع إلا بالصنع.

## امتناع جعل الواجب تعالى قسيماً

وعلى ما تقدم لا يكون وجود الواجب الذاتي داخلاً في التقسيم، وذلك لاستلزام وجود جهة جامعة تدعى بالمقسم، تشمل القدم والحادث.

فهذا المقسم الذي قسّم الموجود إلى الواجب والممكن والممتنع، إما أن يكون قديماً أو حادثاً، إذ لا ثالث بينهما ولا ثالث معهما.

فإذا قلتم بالأول اقتضى تعدد القدماء المتفق على بطلانه جميع الملل والنحل.

وإن قلتم بالثاني، أي أن هذا المقسم الذي يشمل القدم والحادث حادثاً، لزم إحاطة الحادث بالقدم الأزلي، وهذا أيضاً أفسد من أخيه.

فهو تعالى ليس فوق شيء ولا فوقه شيء، ولا تحت شيء ولا تحته شيء ولا على شيء ولا عليه شيء، ولا ينسب إلى شيء ولا يُنسب إليه شيء، ولا يحل شيئاً ولا يحله شيء. كما أنه ليس بجوهر ولا عرض ولا جسم فهو ليس كمثله شيء وهو السميع البصير.

قال أمير المؤمنين عليه السلام : (ومن أشار إليه فقد حدّه، ومن حدّه فقد عدّه، ومن قال [ فيم ] فقد ضمّنه، ومن قال علام؟ فقد أخلى منه. كائن لا عن حدث، موجود لا عن عدم، مع كل شيء لا بمقارنسة، وغير كل ذلك لا بمزايلة)<sup>(١)</sup>.

(١) نهج البلاغة - الخطبة الأولى.

ثانياً: على فرض تقسيم الموجودات إلى واجب الوجود، وممكن الوجود وممتنع الوجود، يقتضي من هذا التقسيم - من المقسم والأقسام - ما به الاشتراك وما به الامتياز.

ما به الاشتراك من المقسم والأقسام هو الوجود، وما به الامتياز هو امتياز كل وجود عن الآخر. فوجود الواجب غير وجود الممكن، والممكن غير وجود الواجب، وهو غير وجود الممتنع على حسب الفرض.

وذلك يقتضي التركيب مما به الاشتراك ومما به الامتياز. فلو فرضنا أن وجود الواجب داخل في التقسيم يكون الواجب مركباً مما به الاشتراك وهو الوجود الجامع بين القديم والحادث، ومما به الامتياز، وهو أن وجود الواجب غير وجود غيره. وكل مركب محتاج إلى من يركبه، وكل محتاج حادث. إذن هذا الفرض باطل.

ثالثاً: أننا لو قلنا أن الواجب تعالى قسيم الممكن والممتنع، يستدعي من ذلك عدم دلالة الآثار على مؤثرها وهو الله تبارك وتعالى. لأن قسيم القسم ضد له، فشرط التقسيم أن يكون كل قسم ضد قسيمه، وصدور الضد من الضد محال، أي أننا لو فرضنا أن وجود الواجب قسيم للممكن اقتضى ذلك عدم صدور الممكن<sup>(١)</sup> من فعل الواجب وعدم خالقيته لهذا المخلوق وهذا باطل عقلاً ونقلاً. فالاسم ضد الفعل والفعل ضد الاسم والحرف. وهذا يعني أن تكون هناك بينونة عزلة بين الله وخلقها، وليس هناك بينونة عزلة بين الحق وخلقها، بل هنا بينونة صفئية، أي أن فعل الله

(١) الممكن هو المخلوق يمكن أن يتوجد ويمكن أن يعدم.

هو الموصوف والخلق كله صفاته وأثره.

فوجوده تبارك وتعالى عين ذاته لا يحاط ولا يدرك بأي نحو من الإدراكات والمشاعر. فالخلق مهما بلغ فهو لا يتجاوز رتبته ومقامه في الوصف بإطلاق لفظ الوجود عليه سبحانه وتعالى إنما ذلك على العنوان والظهور لا أكثر. قال أمير المؤمنين عليه السلام : (ما وحدّه من كيّفه، ولا حقيقة أصاب من مثله، ولا إياه عني من شبهه ولا حمده من أشار إليه وتوهمه)<sup>(١)</sup>.

### الخلاصة:

إن الشيخ أحمد لا يقول بتقسيم الوجودات إلى واجب الوجود وممكن الوجود وممتنع الوجود لاستلزام ذلك المفاصل المذكورة. بل يقول إن الله تعالى موجود وغير الله موجود. لكن ليس هناك اشتراك لا لفظي ولا معني ولا حقيقة ومجاز بين وجود الحق الذاتي ووجود غيره، فوجود الحق الذاتي غير داخل في التقسيم، لأنه عين ذاته وأما قولنا الله موجود إنما ذلك يقع على العنوان والظهور الحادث لا القدم، فلولا الموجودات المخلوقة ما علمنا أنه تعالى موجود، إذ ليس هناك اشتراك بأي نوع من أنواع الاشتراك بين وجود الله تعالى القدم وبين ما سواه أبداً.

### - رأي الشيخ في ممتنع الوجود:

ذكرنا سابقاً أن أكثر الفلاسفة والمناطق ذهابوا إلى تقسيم

---

(١) نهج البلاغة - الخطبة ١٨١.

الوجودات الذهنية، إلى واجب الوجود، وممكن الوجود وممتنع الوجود. فيعنون بواجب الوجود هو الله تبارك وتعالى، وممكن الوجود هو ما سوى الحق من مخلوقاته وآثار فعله، وممتنع الوجود يقصدون منه شريكاً لله تعالى موجوداً في الأذهان. فهذا الشريك المتصور في الأذهان لا وجود له في الخارج، وعلى هذا التقسيم اتفقت كلمتهم، واطمأنت آراؤهم، من دون عرض هذا التقسيم على القرآن الكريم أو روايات أهل البيت عليهم السلام.

أما الشيخ أحمد الإحسائي فإنه قد خالف القوم في تقسيمهم هذا وذلك لعدم وجود رواية أو آية قرآنية تسند كلامهم من وجود شريك لله تعالى في الأذهان.

فالشيخ الأوحى وعلى حسب ما طالعنا في كتبه، قد تراءى تراءً شديداً من مقولة القول بشريك الباري، ففي أغلب كتبه فند هذا الرأي هو تلامذته كالسيد كاظم الرشتي - أعلى الله مقامه - وميرزا حسن المشهور بكوهر والميرزا موسى الخائري وغيرهم من تلامذة الشيخ والناهجين نحوه، وكلهم قد تراءوا من هذا الرأي.

فجدير بنا في هذا المجال أن نعرض بعض الصور والردود التي قدمها الشيخ وتلامذته من القول بشريك الباري. فمنها:

### الاجتهاد في القول بشريك الباري

كل الآيات القرآنية والأحاديث المعصومة الصادرة عنهم عليهم

السلام بريئة من القول بشريك الباري. فتقسيم الموجودات الذهنية إلى واجب الوجود، وممكن الوجود وممتنع الوجود، اجتهداً من بعض الفضلاء من عند أنفسهم.

قال الإمام الرضا عليه السلام : (إنما هو الله عز وجل وخلقه، لا ثالث بينهما ولا ثالث غيرهما)<sup>(١)</sup>.

فالرواية صريحة بعدم وجود قسم ثالث للموجود غير الحق وخلقه. وقول الإمام عليه السلام : (لا ثالث بينهما ولا ثالث غيرهما) دليل واضح وبرهان قاطع على خروج شريك الباري عن التقسيم.

وكذا الآيات القرآنية كلها شاهدة على عدم وجود قسم ثالث غير الله، عز وجل وخلقه، فالقرآن الكريم مملوء بنفي الشريك لله تعالى، مطلقاً لا في الخارج ولا في الذهن لذا قال تعالى متحدياً مشركي قريش: <وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبتونه بما لا يعلم في الأرض أم بظاهر من القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضلل الله فما له من هادٍ><sup>(٢)</sup>.

فالحق تعالى لم ينف وجود شريك فحسب بل نفى علمه بوجود شريك أي أنه تعالى لا يعلم أن له شريكاً لا خارجاً ولا ذهنياً.

فالقول بوجود قسم ثالث بينهما وغيرهما اجتهدا مقابل النص من

---

(١) عيون الأخبار - حديث عمران الصابي: ص ١٤١.

(٢) سورة الرعد، الآية (٣٣).

تشريع العقل وحده.

### أصالة الوجود الخارجي وانتزاعية الوجود الذهني

اتفق العلماء على أن الأصل الأصل في الوجود بما هو موجود من ماهية ووجود. الوجود الخارجي، من سماواته وأرضه وأنسه وجنه وجماده وحيوانه وهلمج.. من الوجودات الخارجية.

فالتصورات الذهنية الموجودة في أذهاننا من صورة السماء الموجودة في أذهاننا، وصورة زيد وعمرو والباب والبقر والنبات، الموجودة في أذهاننا كل هذه الصور منتزعة من الخارج. حيث لا يمكن لأحد أن يتصور أمراً غير موجود في الخارج أبداً.

فلو كلفت طفلك الصغير الذي يدرج في السنة السابعة من عمره برسم أجهزة الكمبيوتر، وأدوات وعدد ركاب المركبة الفضائية، وما تحتوي عليه من أزرار وكمبيوترات، فالنتيجة من هذا التكليف، هو أن طفلك، إما أن يرسم بدل المركبة الفضائية سيارة، أو يقول لك لا أعرف ذلك يا أبي. فهذا العجز الصادر من طفلك ناتج من عدم إحاطته وإطلاعه على هذه المركبة خارجاً فكيف يرسم باطنها؟

فالإنسان مهما شرد بتفكيره لا يتجاوز معلوماته المعلومة ومقامه المحدد. فلا يمكن للإنسان أن يتصور أمراً ليس له وجود في الخارج أصلاً. فكل تصورات الفرد مستوحاة من الخارج، فإذا انعدم الخارج انعدم التصور الذهني.



فشريك الباري المتصور في الذهن له احتمالان هما:

إما أن يكون هذا الشريك لله تعالى موجود في الخارج حتى يصح التصور أو غير موجود. فإن قلنا بعدم وجوده نُفي التصور لهذا الشريك المزعوم وذلك لعدم انتزاع الذهن من الخارج، وكل ما لا وجود له في الخارج لا وجود له في الذهن بالأصل.

وإن قلنا بوجود هذا الشريك لله تعالى في الخارج - ونحن الخلق - قد تصورنا ما هو موجود في الخارج فهنا تصح القضية، ويسلم اللفظ لكن هذا الاعتقاد، والقول به، يخرج المسلم عن الدين، ويكذب سيد المرسلين في دعواه بأن لا شريك لله تعالى في الخارج.

لا يقال - إننا نحن البشر - يمكن لنا أن نتصور أموراً وصوراً غير موجودة في الخارج بل يستحيل وجودها. وذلك مثل تصورنا بحراً من زئبق أو رجلاً له مائة رأس أو العنقاء، وكل هذه التصورات التي نتصورها بأذهاننا لا وجود لها في الخارج ولا أحد يقول بوجودها على الإطلاق.

لأننا نقول هذا الدليل إشتباه من بعض الفضلاء حيث أنهم لم يتفطنوا إلى أن الذهن خفيف التصور، فيمكن له أن يجمع صوراً مختلفة فيركب بعضها على الآخر، بدليل أن البحر موجود، والزئبق موجود في الخارج، فلا أكثر من أن الذهن قد جمع بين البحر والزئبق في الذهن، حتى صار بحراً من زئبق، وكذا الرأس والرجل، كل واحد منها موجود، فالذهن قد أُلّف بين الرأس والرجل، حتى صار رجلاً له، مائة رأس.

ففي الحقيقة والواقع أن الذهن لم يأت بشيء جديد غير ما هو موجود في الخارج، فالتصور المزعوم بأن بحراً من زئبق أو رجلاً له مئة رأس، أمر موجود في الخارج غير معدوم.

فالقول بأننا - نحن البشر المخلوقون - يمكن لنا أن نتصور أموراً كثيرة غير موجودة في الخارج، إذاً يمكن لنا تصور شريك لله تعالى في الذهن الغير موجود في الخارج فهذا اشتباه من بعض الفضلاء. والصحيح أنه لا يمكن للذهن أن يتصور أمراً غير موجود في الخارج.

### مطابقة المفهوم المصدق

إن المعاني تنقسم باعتبار وجودها إلى قسمين: المفهوم والمصدق. فالمفهوم هو ما موجود في الذهن، والمصدق هو ما موجود في الخارج، مثل النار، فإن مصداق النار هو الوجود الخارجي لها، ومفهوم النار في أذهاننا هي الحرارة والإحراق، وعلى ذلك يجب أن يكون بين المفهوم والمصدق الخارجي من المطابقة والموافقة، فلا يمكن أن يكون المفهوم للنار الموجودة في أذهاننا بارداً، والمصدق الخارجي لها حاراً، فهذا تكذب القضية.

فمفهومي لزيد بالعلم يجب أن يكون مصداق زيد الخارجي عالماً. فلو كان المفهوم لزيد بالعلم ومصادقه أنه جاهل فلا يسمى المفهوم مفهوماً. وكذا المصدق مصداقاً. فالمفهوم مفهومٌ بانطباقه على مصداقه وكذا المصدق مصداق بانطباقه على مفهومه. وخلاف ذلك لا يسمى المفهوم مفهوماً والمصدق مصداقاً.

فالمفهوم المتصور عندنا لشريك الباري في الذهن، إذا كان منطبقاً على مصداقه الخارجي يسمى مفهوماً. وإن لم يكن منطبقاً على مصداقه الخارجي يسقط التصور وتكذب القضية ولا يصح ترتيب الآثار على اللاشيء. فمفهوم شريك الباري باتفاق ليس له مصداق في الخارج ومن لم يكن له مصداق في الخارج لا يمكن تصوره واعتبار مفهومته أصلاً.

### صحة القضية الحملية

يعتبر في صحة القضية الحملية عدة ضوابط وشروط يجب توفرها في صحة القضية الحملية حتى تكون صالحة للنفي والإثبات.

فالضوابط التي تراعى في القضية الحملية وبدونها تسقط وتهمل القضية، هي وجود المحكوم عليه والمحكوم به، والحكم، أي النسبة بين المحكوم عليه والمحكوم به، وذلك مثال: زيد قائم، وخالد ليس بصالح. فالحكم عليه في القضيتين هما زيد وخالد والمحكوم به القيام في الأولى وعدم الصلاح في الثانية.

والحكم أو النسبة بين القضية الأولى هي نسبة القيام لزيد وفي الثانية عدم الصلاح لخالد.

فعند توفر الشروط والضوابط للقضية الحملية، يمكن لنا التصديق والتكذيب والأخذ والرد. كما أنه يمكن لنا أن نرتب آثاراً على هاتين القضيتين.

وأما مع عدم توفر بعض الشروط تنتفي وتسقط القضية، مثل قولك

المعدوم ليس بموجود، فهنا تفسد القضية لنقصان أحد أركانها وهو المحكوم عليه غير موجود بل أمر عديمي، والأمر العدم لا يمكن أن تسند إليه حكم ثبوتي أبداً. فليس بموجود ليس في محله، لأنك في هذه الحالة تحصيل للحاصل، وتنفي أمراً منفيّاً.

إنه قد يرد على هذا بإمكان صحة القضية الحملية السالبة دون الموجبة كقولنا: أب عيسى ابن مريم على نبينا وآله وعليه أفضل الصلاة والسلام غير موجود نقول إن مفهوم الأب موجود في الذهن بانتزاعيته من الخارج كما قلنا من قبل، فالأب موجود ومفهوم الأب أيضاً موجود. فليس الأب أمر عديمي في الخارج ولا في الذهن. وهذا خلاف شريك الباري، فهو غير موجود في الخارج ولا في الذهن كما ذكر.

فالقول بشريك الباري ممتنع، أي معدوم كتحصيل حاصل. كما قلنا من قبل: المعدوم ليس بموجود.

إذن القول بشريك الباري ممتنع قول ساقط من أصله، ومنفي من ركنه، فكيف نجعله قسيماً للممكن والواجب على حسب الفرض؟

لا يقال إن المنفي والمعدوم من شريك الله إنما هو في الخارج، أما ما هو موجود في الذهن فهو أمر وجودي متحقق، فنحن ننفي ذلك الموجود في الذهن وعلى هذا تصح القضية.

لأننا نقول: إن هذا الشريك المزعوم في الذهن إما أن يكون قديماً أو حادثاً، إذ لا ثالث غيرهما.

فإن قلتم بالأول - والعياذ بالله - لزم أن يكون لله شريك متحقق في أذهاننا، فالقول بوجود شريك لله تعالى في أذهاننا وباطننا يخالف ما جاء به الحق على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله لأنه قد أخبر سبحانه على أنه لا يعلم أن له شريكاً بقوله تعالى: <أم تبئونه بما لا يعلم في الأرض أم بظاهر من القول><sup>(١)</sup>. فإله سبحانه قد نفى علمه تعالى بوجود شريك له في ملكه من السموات والأرضين، وما هو موجود في أذهاننا وأسرارنا أمر معلوم لدى الله سبحانه بقوله جل وعلا: <وأسروا قولكم أو اجهروا به إنه عليم بذات الصدور\* ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير><sup>(٢)</sup>.

فالتصورات والتخيلات التي نضمرها كلها معلومة عنده تعالى، وكل معلوم هو ما سواه، وكل ما سواه مخلوق محتاج ضعيف، فهذا التصور المزعوم بأنه شريك لله تعالى هو ليس بشريك، بل هو أمر مخلوق حادث لله تبارك وتعالى، وإطلاقنا - نحن البشر - عليه بشريك لله <إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان><sup>(٣)</sup>، قل سموهم ما لكم كيف تحكمون.

فالمخلوق مهما شرد وتاه بفكره لا يتجاوز رتبته ومقامه، فكل تصورات المخلوق مخلوقة مثله مردودة عليه. قال الإمام الباقر عليه السلام:

(١) سورة الرعد، الآية (٣٣).

(٢) سورة الملك، الآيتين (١٣-١٤).

(٣) سورة النجم، الآية (٢٣).

(هل سمي عالماً قادراً إلا لأنه وهب العلم للعلماء والقدرة للقادرين وكما ميزتموه بأوهامكم في أدق معانيه فهو مخلوق مصنوع مثلكم مردود إليكم، والبارئ تعالى واهب الحياة، ومقدر الموت، ولعل النمل الصغار تتوهم أن الله زبائيتين أي قرنين، فإنهما كمالهما وتصور أن عدمهما نقصان لمن لا يكونان له، ولعل حال كثير من العقلاء كذلك فيما يصفون الله تعالى به، سبحانه ربك رب العزة عما يصفون..)<sup>(١)</sup>.

وقال أمير المؤمنين عليه السلام : (إنما تحد الأدوات أنفسها وتشير الآلات إلى نظائرها)<sup>(٢)</sup>.

فكل تصور يتصوره المكلف سواء طابق الخارج أم لم يطابقه فهو مخلوق مثله. قال الإمام الرضا عليه السلام لما سئل عن علّة خلق الله تعالى للخلائق على أنواع شتى، قال : (لئلا يقع في الأوهام أنه عاجز، فلا تقع صورة في وهم ملحد، إلا وقد خلق الله عزّ وجلّ عليها خلقاً، ولا يقول قائل: هل يقدر الله عزّ وجلّ على أن يخلق على صورة كذا وكذا، إلا وجد ذلك في خلقه تبارك وتعالى، فيعلم بالنظر إلى أنواع خلقه، أنه على كل شيء قدير)<sup>(٣)</sup>.

وإن قلتم بالثاني أي أن هذا المتصور في الأذهان حادث لزم المطلوب

---

(١) حق اليقين للسيد شير ج ١ ص ٤٧ - الفصل السادس - ط. دار الكتاب الإسلامي.

(٢) لهج البلاغة الخطبة ١٨٦.

(٣) عيون الأخبار: ص ٣٤.

فأنت أيها المتصور لشريك الباري إنما تصورت مخلوقاً مثلك لا غير ذلك.  
لا يقال: إن النفي دليل الإثبات، والله تعالى قد نفى الشريك عنه،  
بقوله: <شهد الله أنه لا إله إلا هو><sup>(١)</sup>، فالله تبارك وتعالى قد نفى  
الشريك عنه، ونفي الشريك يعني أنه كان موجوداً ثم نفى.

لأننا نقول: إن النفي المشار إليه في الآية الشريفة والمروي عن أئمة  
الهدى عليهم السلام، ليس نفياً لإله موجود متحقق في الخارج أو في  
الذهن، بل النفي موجه إلى ما كان يعتقد المشركون في أذهانهم  
وخيالاتهم وضمايرهم من أن الله شريكاً، فالنفي [بلا إله] على ما يعتقد  
المشركون من عقيدة باطلة مجتثة ما لها من قرار، من كون الأصنام  
والشمس والقمر وبقية المعبودات المخلوقة لله تعالى، آلهة وشركاء مع الله  
تعالى. فالآية الشريفة أرادت أن تكنس ما هو موجود عند المشركين من  
عقيدة باطلة لا تنفي اللات والعزى وبقية الأصنام. لأن هذه المعبودات  
من دون الله كلها أمور موجودة متحققة في ملكه تعالى، فكيف ينفي أمراً  
موجوداً؟ فهنا يحصل العبث لله - والعياذ بالله -.

بل النفي جاء لكنس العقيدة التي يعتقدونها المشرك بأن هذه الأصنام  
آلهة لله تعالى.

وذلك مثل قولك للمشرك الذي يعبد صنماً ما: يا أيها المشرك؛ لا  
تعبد هذا الصنم المصنوع من الخشب مثلاً، فلا إله إلا الله، فقولك لا إله

---

(١) سورة آل عمران، الآية (١٨).

إلا الله للمشرك، لا تعني من ذلك أن تنفي الصنم الخشبي فهو موجود. بل تنفي ما كان يعتقد هذا المشرك من عقيدة باطلة، من كون هذا الصنم شريكاً لله تعالى، فنفيك متوجه إلى ما في ذهنية المشرك من ادعاء الشريك لله تعالى، فرأي الشيخ أحمد بن زين الدين الإحسائي في الموجودات رأي أئمتهم عليهم السلام كما قال الإمام الرضا عليه السلام : (وإنما هو الله عز وجلّ وخلقه لا ثالث بينهما ولا ثالث غيرهما)<sup>(١)</sup>.

فالشيخ لا يرى بتقسيم الموجودات إلى ما ذهب إليه القوم، فالمعدوم لا يكون قسيماً للموجود بأي نحو من الأنحاء.

### رأي الشيخ الأوحدي في الإرادة

اتفق العلماء الإلهيون على أن الإرادة والمشئّة من صفات الحق سبحانه. ولكنهم اختلفوا: هل أن المشئّة والإرادة من صفات الذات أم من صفات الأفعال؟ فاضطربت أفكارهم، وتشتت أنظارهم، وذلك لعدم رجوعهم إلى أمر جامع سماوي، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه.

فقبل أن نبدأ في بيان حدوث وقدم المشئّة والإرادة، لا بأس أن نعرف كلاً من الصفات الذاتية والفعلية وما ضابطهما.

### الصفات الذاتية

هي الصفات التي لا يتوارد عليها النفي والإثبات ولا ضد لها. مثل

---

(١) عيون الأخبار - حديث عمران الصابي: ص ١٤١.



السمع والبصر والقدرة والحياة والقدم. فكل صفة من هذه الصفات هي صفة ذاتية، لأنه لا يجوز أن تقول يسمع الله كذا ولا يسمع كذا. قَدِرَ على حمل النملة ولم يقدر على حمل العرش، وهكذا... لأن الصفات الذاتية كلها شيء واحد. فهي عين الذات. فتكثر الألفاظ من السمع والبصر والقدرة وهكذا من باب الأسماء المترادفة، المراد منها شيء واحد، كقولك للحيوان الأسد الموجود في البرية، غضنفر وسبع وليث وعباس وحيدر وهكذا من الأسماء المترادفة المراد منها عند الإطلاق شيء واحد وهو الأسد المعروف في الصحراء.

### الصفات الفعلية

وهي التي يتوارد عليها النفي والإثبات، مثل شاء وأراد، فيجوز لك أن تقول شاء الله أن يخلق سبع سموات ولم يشأ أن يخلق عشر أرضين. أراد الله حب محمد وآل محمد (عليهم أفضل الصلاة والسلام) ولم يرد حب الكفار. ورد في التنزيل >يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر<<sup>(١)</sup>.

### آراء العلماء في الإرادة

ذهب أكثر العلماء إلى قدم الإرادة والمشية، وعدوها من صفات الذات، مثل السمع والبصر والقدرة.

والبعض الآخر فسرها بالعلم بالأصلح، وذهب آخرون إلى تفسير

(١) سورة البقرة، الآية (١٨٥).

الإرادة بالعلم والقدرة على أنما شيء واحد.

والحال أن الروايات الصادرة عن أهل بيت العصمة عليهم السلام ، تنفي كون المشيئة هي العلم أو القدرة. فالمشيئة والإرادة غير العلم والقدرة.

فعن بكير بن أعين أنه قال: (قلت لأبي عبد الله الصادق عليه السلام علمه ومشيتته مختلفان أم متفقان؟ فقال عليه السلام: (العلم ليس هو المشيئة، ألا ترى أنك تقول سأفعل كذا إن شاء الله؟ ولا تقول سأفعل كذا إن علم الله<sup>(١)</sup>).

وقال تعالى: <ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك><sup>(٢)</sup> فالجليل سبحانه يعلم كيف يذهب الوحي عن الرسول محمد صلى الله عليه وآله ولكنه لا يشاء ولا يريد ذهاب الوحي عنه صلى الله عليه وآله ، لما في ذلك من عدم الحكمة والمصلحة، والله لا يخالف الحكمة والمصلحة.

### رأي الكتاب والسنة في الإرادة

رأي الكتاب والسنة في الإرادة والمشيئة بأن كلاهما ناصان وقاطعان على حدوث الإرادة. فلا يوجد ثمة آية أو حديث يشتم منه رائحة قدم الإرادة، بل الكتاب والسنة كلاهما مملوآن بحدوث الإرادة والمشيئة. قال

---

(١) الكافي: ج ١ - ص ١٠٩ - باب الإرادة.

(٢) سورة الإسراء، الآية (٨٦).

تعالى: <يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر><sup>(١)</sup>. وقال تعالى: <أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم><sup>(٢)</sup>. وقال سبحانه: <ولكن كره الله أن يبعثهم><sup>(٣)</sup> أما من السنة، فعن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله  $\alpha$  أنه قال: (المشيقة محدثة)<sup>(٤)</sup> أي مخلوقة.

وروي عن صفوان بن يحيى قال: (قلت لأبي الحسن عليه السلام: (أخبرني عن الإرادة، من الله ومن الخلق). قال: فقال عليه السلام: (الإرادة من الخلق الضمير وما يبدو لهم بعد ذلك من الفعل، وأما من الله تعالى فإنارادته أحداته لا غير ذلك، لأنه لا يُروى ولا يهْم ولا يتفكر. وهذه الصفات منفية عنه وهي صفات الخلق، فإنارادة الله الفعل لا غير ذلك، يقول له كن فيكون بلا لفظ، ولا نطق بلسان ولا همة ولا تفكر، ولا كيف لذلك، كما أنه لا كيف له)<sup>(٥)</sup>.

وروى عاصم بن حميد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: (قلت لم يزل الله مريداً؟ قال: إن المريد لا يكون إلا لمراد معه. لم يزل الله عالماً قادراً ثم أراد)<sup>(٦)</sup>.

(١) سورة البقرة، الآية (١٨٥).

(٢) سورة المائدة، الآية (٤١).

(٣) سورة التوبة، الآية (٤٦).

(٤) الكافي: ج ١ - الحديث ٧ - باب الإرادة.

(٥) الكافي: ج ١ - الحديث ٣.

(٦) نفس المصدر الحديث الأول.

فعلى رغم حكم وتأکید الكتاب والسنة على حدوث الإرادة  
والمشيئة يُؤَلّ البعض هذه الأحاديث الصريحة الواضحة على حدوث  
الإرادة، بقوله: إن السائل لا يسأل عن الإرادة القديمة من الإمام بل  
السائل يسأل عن المشيئة الحادثة، فليت تأويل هذا الفاضل استند إلى آية  
أو حديث تصرف اللفظ عن الإطلاق إلى وجود إرادة قديمة. بل استند  
هذا الفاضل الذي أوّل الرواية بسؤال السائل عن الإرادة الحادثة دون  
القديمة إلى بشر مثله يصيب ويخطئ، فيا للمسلمين متى كان البشر أوثق  
من الكتاب والسنة حتى يؤل كلام التشريع على كلام البشر!!

وحيث أن البعض استوحش من إنكار هذه الروايات الدالة على  
حدوث<sup>(١)</sup> المشيئة والإرادة فأوّل النصوص الدالة على حدوث وخلق  
المشيئة بقوله من أن لله إرادتين: قديمة أزلية وهي المدعاة، وإرادة حادثة  
وهي المعينة في الكتاب والسنة. فالقول بإرادة قديمة مقابل النصوص  
اجتهاد مقابل النص. بلا دليل وكل اجتهاد مقابل النص يُرمى به عرض  
الحائط.

### تقليد الشيخ أئمته في الإرادة:

فالشيخ أحمد الإحسائي قدّ أئمته في القول بحدوث الإرادة والمشيئة  
قال: (ويجب الإيمان والاعتقاد بأنه سبحانه مريد، لأنه سبحانه وصف  
نفسه بذلك. فلما وجدنا أن الإرادة لا تكون إلا والمرد معها لأنها لا  
تنفك عنه، علمنا بأنه تعالى وصف نفسه بأنه مريد بواسطة فعله. وهذا

(١) حدوث أي خلق.

يدل على أنها من صفات الأفعال... فالقول بحدوث الإرادة، مذهب أهل البيت عليهم السلام ، وعليه إجماعهم وهو الحق . فالإرادة هي فعله تعالى وكذلك الكراهة فإنها صفة فعله . قال تعالى : <ولكن كره الله انبعاثهم> <sup>(١)</sup>.

فأول من قال من العلماء الإلهيين بحدوث الإرادة هو الشيخ أحمد بن زين الدين الإحسائي - رضوان الله عليه - .

رأي الشيخ الأوحدي في علة العلل :

سار عند الفلاسفة والحكماء إطلاق لفظ العلة على الله تبارك وتعالى، بقولهم إن علة العلل هو الله سبحانه. بدلالة عقولهم على أن الكون بما فيه قائم به، ومستند إليه، فهو الخالق الرازق، المحيي المميت، إذن هو علة العلل.

فالشيخ الأوحدي خالف الفلاسفة في تسميتهم الحق بعلة العلل، من وجوه:

- أولاً: إن أسماء الله تبارك وتعالى توقيفية، فليس لبشر كائناً ما كان أن يسمي الله تعالى ما لم يُسم به نفسه. قال الإمام الرضا عليه السلام لسلمان المرزوي متكلم خراسان: (فليس لك أن تسميه بما لم يسم به نفسه) <sup>(٢)</sup>.

---

(١) حياة النفس - ط مؤسسة الرياض: ص ١٣.

(٢) عيون الأخبار: ج ١، ص ١٥٠.

فإطلاق لفظ العلة عليه تعالى، ما ورد، لا في الكتاب ولا في السنة المطهرة أبداً، فإذا لم ترد تسميته تعالى بعلة، فلا يجوز لنا أن نسميه بما لم يسم به نفسه، كما هو مفاد منطوق الرواية.

لا يقال: إن العقل يوجب ويحكم بتسمية الحقّ علة العلل، بدعوى أنّ الكون كله قائم به تعالى، من الخلق والرزق والإحياء والإماتة، فكل هذه الأفعال قائمة به. فعلى هذه القاعدة يكون الحق تعالى علة العلل.

لأننا نقول: إن الدين لا يقاس بالعقل. فلو كان الدين يقاس بالعقل لاقتضى دخول بدع كثيرة في الدين والملة.

نعم وردت الروايات على أن علة العلل محمد وآل محمد عليهم أفضل الصلاة والسلام كما ورد في الحديث القدسي: (لولاك لما خلقت الأفلاك ولولا علي لما خلقتك، ولولا فاطمة لما خلقتكما)<sup>(١)</sup>.

وأيضاً ورد في حديث الكساء المشهور عند الفريقين بأنه تعالى ما خلق سماءً مبنية ولا أرضاً مدحية، ولا فلكاً يجري ولا... إلّا لأصحاب الكساء وهم فاطمة وأبوها وعلوها وبنوها. وورد في الزيارة الجامعة للإمام الهادي عليه السلام: (بكم فتح الله وبكم يختم)، فلو لا محمد وآل محمد صلوات الله عليهم أجمعين لما كان ما كان، ولما وجد ما وجد من الكائنات. فهم علة العلل في الخلق والإيجاد سلام الله عليهم.

---

(١) فاطمة الزهراء هجة قلب المصطفى/ الشيخ أحمد الرحمانى الهمداني. عن كتاب كشف اللآئى لصالح بن عبد الوهاب بن العرنس.

## – أقسام العلة:

العلة هي ما يقوم الغير بها. فهي تنقسم إلى قسمين هما:

١- علة تامة: وهي التي لا يمكن تخلف المعلول عنها بأي وجه من الوجوه، فهي مجبورة في إحداث وإصدار المعلول. مثل الشمس بالنسبة لأشعتها، فالشمس علة تامة لوجود الأشعة، ولا يمكن للأشعة التخلف عن الشمس، وكذا لا يمكن للشمس التخلف عن الأشعة، فالشمس مجبورة في إحداث الأشعة، لكونها علة تامة في وجود الأشعة. ومثل الحرارة بالنسبة للنار.

٢- علة ناقصة: وهي التي تقوم جزء من المعلول لا كله. وذلك مثل التراب بالنسبة لتطهير الإناء الوالغ فيه الكلب، فالتراب علة في تطهير الإناء لكنه علة ناقصة، يحتاج إلى الماء حتى يكون الإناء المولوغ فيه طاهراً. وكذا الحديد علة للبناء لكنه علة ناقصة وهلمج.

## – بطلان كون الحق تعالى علة تامة أو ناقصة:

فلا يمكن كون الحق تعالى علة تامة وذلك لمجبرية الحق على الخلق والإحداث، وهذا ينافي الاختيار.

ثانياً: يلزم من الله تبارك وتعالى الضعف والوهن والعجز لكون عاجزاً عن الاستقلال عن المعلول. وهذا باطل أصلاً.

وأما فساد إطلاق العلة الناقصة عن الحق، فهذا لا يحتاج إلى بيان لظهور النقص في العلة الناقصة، والحق لا يتصف بالنقص والضعف.

الحاصل إذن: إن إطلاق لفظ العلة على الحق تعالى ممنوع شرعاً. قال أمير المؤمنين عليه السلام : (كان عليمًا قبل إيجاد العلم والعلة)<sup>(١)</sup>.

فالحق عالم قبل إيجاد العلم والعلة الحادثين المخلوقين. وذلك لما في العلة والمعلوم من مشابهة ومناسبة. ولا يوجد ثمة مشابهة أو مجانسة بين الحق وخلقه أبدًا، فهو ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، قال الإمام الرضا عليه السلام : (كنهه تفريق بينه وبين خلقه وغيوره تحديد لما سواه)<sup>(٢)</sup> فالكون حادث مخلوق، لا بد من كون العلة له حادثة مخلوقة مثله، لأن الأدوات تحد أنفسها وتشير الآلات إلى نظائرها. فعلة العلل هو محمد وآل محمد صلوات الله عليهم أجمعين فمن راجع الروايات في الكتب المعتمدة وجد ذلك واضحاً على أن أهل البيت هم العلة في الإيجاد.

---

(١) دعاء عديلة في كتب الأدعية.

(٢) عيون الأخبار: ص ١٢٤.





## الباب الثالث



## الفصل الأول

منهجية تلامذة الشيخ من بعده



## منهجية تلامذة الشيخ من بعده

قبل أن نشرع في المنهج الذي سار عليه تلامذة الشيخ أحمد الإحسائي يُستحسن بنا أن نشير إلى فائدة مهمة وهي:

إنَّ الشيخ أحمد بن زين الدين الإحسائي - أعلى الله مقامه - (١١٦٦-١٢٤١هـ) هو من العلماء الأصوليين، الذين يعملون بالأدلة الاجتهادية من الكتاب والسنة، والإجماع والعقل، والاستصحاب والبراءة والاحتياط والتخيير. كما أنه في الوقت نفسه لا يرى تقليد الميت ابتداءً، بل يجوز تقليد المفضول على الفاضل ولا يرى وجوب تقليد الأعلّم.

فبعدما انتقل الشيخ إلى الرفيق الأعلى سنة ١٢٤١هـ، خلف وراءه تلامذة علماء، حلما. كانوا آنذاك جهابذة الفكر، وأساطين العلم، وحمة آثار آل محمد ونشر فضائلهم عليهم السلام - قديماً وحديثاً - كل فرد منهم مفخرة من مفاخر الدين، وعلم من أعلام سيد المرسلين، محمد صلى الله عليه وآله وسلم<sup>(١)</sup>.

---

(١) اقتصرنا هنا على أهم أعلام هذه المدرسة، وإلا أعلام مدرسة الشيخ كثيرون جداً. كاملاً كاظم السمناني وغيره. فمن اللامعين لهذه المدرسة في عصرنا الحاضر هو جناب آية الله الميرزا عبد الرسول ابن المولى الإمام المصلح ميرزا حسن الخائري الإحسائي.

فطليعة تلامذة الشيخ الأوحّد، أبنائهُ الثلاثة، أولاهم وأفضلهم وأعلمهم ابنة الأوسط الشيخ علي نقّي - عليه الرحمة - لقد كان عالماً عاملاً، زاهداً فاضلاً حوى المعقول والمنقول، حكيم إلهي وفرد صمداني. أصبح بعد وفاة أبيه مرجعاً ومقلّداً، ترجع إليه كرمانشاهان وإيران. فمنهجه نفس منهج أبيه، المنهج الأصولي من العمل بالأدلة الأربعة الاجتهادية والفقهية، فالشيخ علي نقّي، لا يقلد أباه، لا في الأصول ولا في الفروع، بل له رسالة عملية من الطهارة إلى الحدود والديّات.

وثانيهم ابنه الأجل والعلم الأشمّ الشيخ عبد الله - رضوان الله عليه - لقد كان أصغر أولاد الشيخ الأوحّد سنّاً، توفي بعد وفاة والده بفترة قصيرة والتحق إلى حوار ربه (له ترجمة لأحوال والده مُفصّلة، وترجمت إلى الفارسية وطبعت مرتين، مرة في طهران في رسالة جهاردهي، ومرة

---

فهو عالم عامل، فاضل كامل أستاذ أديب، ماهر لبيب، مجاز من قبل علماء عصره وأفذاذ دهره، وهو الآن متواجد في إيران فله رسائل عديدة في التفسير والمنطق والأخلاق والحكمة الإلهية ومن أبرز كتبه التي الآن مطبوعة كتاب (الولاية) فمن كلماته المأثورة التي هاجم بها حكماء القوم باتباعهم أفلاطون وأرسطو وبقرات وغيرهم من حكماء اليونان، حيث أنهم اتبعوهم وتركوا الكتاب والسنة مع العلم أن شريعة النبي محمد صلى الله عليه وآله، نسخت جميع الشرائع السابقة على شريعته.

بقوله (قدس سره) : إن القرآن نسخ التوراة ونسخ الإنجيل ونسخ الزبور ونسخ الصحف، كيف لا ينسخ حكمه أفلاطون وأرسطو وغيرهما من الحكماء هذا على اعتبار صحة قواعدهم وموافقتها لتشريع السماء).

ثانية في تبرز في رسالة ثقة الإسلام الميرزا محمد المرحوم التريزي<sup>(١)</sup> وثالث أولاد الشيخ الأوحّد، ابنه العالم الفاضل والنحرير الكامل، الشيخ محمد تقي - رضوان الله عليه - لقد كان أكبر أبناء الشيخ الأوحّد سنّاً، يقول جناب المولى المقدّس الميرزا علي الخائري الأحقّافي في حق الشيخ محمد تقي: (... وله تصانيف في المنقول والمعقول، توفي زمان والده المرحوم، من تصانيفه، كتاب جوهر العقول في تقرير قواعد الأصول. كتاب جليل يشهد لصاحبه الغوص في تيار علم لا يساحل، والبلوغ إلى ذروة فضل لا يحاول. عثرنا في بغداد على الجزء الثاني من الكتاب المذكور (جواهر العقول) في مكتبة السيد الفاضل الجليل الأستاذ النجفي - دام علاه - بقلم مصنّفه، وفي ظهر الكتاب تقريض ومجيد من والده الأوحّد الشيخ أحمد بن زين الدين - أعلى الله مقامهما - بقلمه وختمه، وهو هذا عيناً صورته ارتساماً<sup>(٢)</sup>.

---

(١) عقيدة الشيعة: ص ٧١.

(٢) عقيدة الشيعة: ص ٧٢.





كما أن جناب الشيخ الأوحّد قد أثنى على ابنه وفداه بنفسه الشريفة بقوله: (وكان ممن تفضل عليّ عزّ وجلّ، أن رزقني ذرية، كرّمهم الله بالعلم وكان كبيرهم سنّاً وعلماً هو الابن الأعزّ محمد تقي أعزّه الله وهذاه وجعلني من المنية فداه، التمس مني أن اذكر بعض أحوالي)<sup>(١)</sup>.

فقول بعض المترجمين في حق الشيخ محمد تقي بأنه كان ينكر على أبيه أشدّ الإنكار، وكان مغالفاً لأبيه في حكمته وآرائه، كلام غير صحيح وبدون دليل، فمصدر هذا الكلام من أفواه القيل والقال، وعدم التحقيق في المقال. إنّ هذا إلّا زورٌ وضلال<sup>(٢)</sup>.

---

(١) عقيدة الشيعة: ص ٧٢.

(٢) إنّ الفاضل السيد محسن الأمين، في ترجمته للشيخ أحمد بن زين الدين الإحسائي، اعتمد على القيل والقال. فليس في ترجمته للشيخ كلمة واحدة صحيحة، بل من أول ترجمته إلى آخرها كلها هجوم، وتضليل من دون استناد، إلى دليل يعتمده. بل ولربما ينقل عبارات مختلفة وينسبها إلى الشيخ، كما قال: (ومنها ما رأته في رسالة له صغيرة مخطوطة ذهب عني اسمها. وقد سأله سائل عن الدليل على وجود المهدي عجل الله فرجه ليحيب به من اعترض عليه، فأجابته بعبارات لا تفهم، تشبه هذه العبارة إذا التقى كاف الكينونة مع باء البينونة، مع كثير من أمثال هذا التعبير إلى آخره). أعيان الشيعة ج ٢ ص ٥٩٠.

انتهى - رحمه الله - فليس في كتب الشيخ ولا تلامذته هذه العبارة - بل الفاضل السيد الأمين قد نسج عبارات ونسبها إلى الشيخ الأوحّد. فمن أراد الاطلاع على الأمر فعليه بمراجعة كتاب عقيدة الشيعة للمولى الميرزا علي الحائري الاحقائي ص ٩٧.

فالشيخ محمد تقي ابن الشيخ الأوحّد، هو على طريقة أبيه، في حكمته، ولا يعني من ذلك أنه يقلّد أباه في الفروع أو الأصول، بل على النهج الذي سار عليه أبوه في العقيدة الإلهية، عن اقتناع ودراية.

### - المظلوم السيد كاظم الرشتي: ١٢٥٩هـ -

فمن أكابر وأعظم تلامذة الشيخ أحمد الإحسائي، السيد كاظم الحسيني الرشتي الذي أصبح تكفيره من أبده البديهيّات وأسهل الهينيات، مع العلم بغزارة علمه، وثبوت جنانه في التوحيد والحكمة الإلهية. فقد عُرف بالتفنن في العلوم والرسوم من علوم الشريعة والطريقة والحقيقة.

أما علوم الشريعة<sup>(١)</sup>، فناهيك آراءه المبتكرة الجديدة في علم الأصول، فله آراء خاصة به، مستوحاة مستنبطة من الكتاب والسنة والإجماع والعقل.

وأما علوم الطريقة<sup>(٢)</sup>، فلا يسبقه سابق في ذلك، حيث ملأ كتبه وأسفاره من الأخلاقيات والروحانيات وطريقة السلوك إلى الحق، والمواظبة على الأذكار والمستحبات الموافقة للكتاب والسنة، غير ما هو عليه أهل التصوف من السلوك إلى الله، بل كان - عليه الرحمة - يتبرأ ويخالف جماعة التصوف. فله رسالة في الأخلاق والسلوك إلى الله خاصة. كما أنه في أغلب كتبه عندما يُسأل عن كيفية السلوك يجب بإجابات

---

(١) علوم الشريعة هو علوم الفقه.

(٢) علوم الطريقة هو علوم الأخلاق.

مختلفة متنوعة على حسب فهم السامع وإدراكه.

وأما في علوم الحقيقة<sup>(١)</sup>، فلا يُشَقُّ له غبار. فله من التحقيقات الرشيقة، والمطالبة الوثيقة، من النقل والعقل، كما عليه أستاذه الشيخ الأوحد ما تحير العقول عن إدراكها وتضييق الصدور عن إظهارها. فقد اضطربت الأفهام، وحارت الأوهام، في معرفة هذا السيد - أعني السيد كاظم الرشتي - أعلى الله مقامه - وما ذلك إلا لغزارة علمه، ورساخة قدمه في سائر العلوم والفنون الظاهرة، عند الناس، والغربة عليهم، فقد طفق من يراعه المبارك في أسفاره ورسائله ما أدهش الألباب وحيّر الأفهام من علوم الجفر والحروف والكيمياء والفيزياء والرياضيات والفلسك والحكمة الإلهية المستنبطة من آثار آل الرسول صلى الله عليه وآله.

فالسيد كاظم الرشتي قد كافح ودافع بكل ما أوتي من ملكة وقوة واقتدار عن آراء أستاذه الشيخ الأوحد - أعلى الله مقامهما - .

فحسبك رسالة كشف الحق، والحجة البالغة، ودليل المتحيرين ولو أردنا الحقيقة والواقع، ما السيد كاظم الرشتي إلا تفصيل الشيخ الأوحد. فالشيخ يُحمل والسيد يفصل. لذا اتفق على الشيخ واختلف في السيد - أعلى الله مقامه - والاختلاف لا يكون إلا في التفصيل لا في الإجمال.

فطريقة السيد كاظم نفس طريقة أستاذه، في استنباط الأحكام الشرعية عن أدلتها التفصيلية، كما عليه العلماء الأصوليون. قال: (وإن

---

(١) علوم الحقيقة هي علوم الحكمة والعرفان.

عملنا في كيفية استنباط الأحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها التفصيلية، ما عليه أصحابنا المجتهدون على النهج المقرر في الكتب الأصولية، فهذا الذي ذكرناه ذلك هو الذي نحن عليه<sup>(١)</sup>.

فالسيد كاظم هو من المراجع العظام والمجتهدين الفخام. ترجع إليه كربلاء المقدسة والعراق وغيرها في تقليدهم. فله رسالة محشياً على رسالة أستاذه (الحيدرية)، وييدي فيها آراءه الخاصة به، فهو لا يقلد أستاذه لا في الفروع ولا في الأصول، بل له رسالة عملية في الطهارة إلى السديّات والحدود.

#### — الميرزا حسن المشهور بكوهر. ت ١٢٦٦هـ —

أتى بعد السيد كاظم الرشتي المولى الميرزا حسن المشهور بكوهر. فالمرزا كان آنذاك زعيم الحوزة العلمية في كربلاء والنحف. كما أنه قد جمع بين حكمة القوم وحكمة الشيخ الأوحد. فله رسالة تدعى بالمخازن واللمعات والبراهين الساطعة. ففي هذه الرسالة يُسدي آراء الشيخ في الوجود وما يتعلق به والعلة والمشية والقيامات الأربعة: القيام الصدوري والظهوري والركني والعروض الخاصة بالشيخ، والمبدأ والمعاد وشريك الباري الممتنع، وفي الحقيقة هذا الكتاب - أعني كتاب المخازن - وهو من الكتب المقارنة بين حكمة الشيخ وحكمة غيره، مؤيداً فيها حكمة أستاذه الشيخ الأوحد بالكتاب والسنة والعقل المستنير بهما، ومفنداً حكمة الغير بنفس الكتاب والسنة والعقل المستنير بهما.

(١) الحجة البالغة من مجموعة الرسائل: ص ٩ - ص ٣٢١.

كما أن للميرزا حسن كوهر كتاب على شرح حياة الأرواح للملا جعفر الاستربادي. ففي هذا الكتاب قد كشف الحق عن خداعه، وأما الباطل من اجتنائه. فالملا جعفر الاستربادي - عليه الرحمة - قد قهجم على الشيخ الأوحّد وعلى آرائه، فما كان من تلميذ الشيخ وهو الميرزا حسن كوهر إلا أن ردّ على الشيخ جعفر الاستربادي بردود شافية، وأدلة كافية من الكتاب والسنة مؤيداً بهما حكمة أستاذه، من دون تكفير له كما زعمه؛ من لا معرفة له بالأحوال، فاختلاف الآراء لا يعني تكفير أحدهما للآخر.

فالميرزا حسن المشهور بكوهر، هو من المراجع والمجتهدين الذين يُشهد لهم بالألمية والأفضلية، فقد وفق بين الرئاسة الدنيوية والدينية، لما كان يمتلكه من ثروات وأموال وسلطة في عصره. كما أنه كانت ترجع إليه كربلاء والعراق وغيرهما في تقليدها.

#### - الملا محمد المامقاني - حجة الإسلام: ت ١٢٦٩هـ:

فمن تلامذة الشيخ الأوحّد، الملا محمد المامقاني وأبناؤه الثلاثة: المولى حجة الإسلام الميرزا محمد حسين المامقاني ت (١٣٠٣هـ-)، ثم المولى الميرزا محمد تقي حجة الإسلام صاحب كتاب صحيفة الأبرار ت (١٣١٢هـ-)، ثم المولى الميرزا إسماعيل حجة الإسلام ت (١٣١٧هـ-). وكل واحد منهم كان مرجعاً ومقلداً من مراجع المسلمين المؤمنين،

الذين بهم يُعزُّ الدين وتعلَى كلمته<sup>١</sup>.

- الميرزا محمد باقر الأسكوئي. ت ١٣٠١هـ:

جناب المولى الميرزا محمد باقر الأسكوئي، كان معروفاً بالزهد والورع والعلم والحلم، حتى لقب بسلمان عصره، وناموس دهره، لما رأوا منه من نسك وعبادة ومواظبة على أقل المستحبات، وابتعاده عن كل المكروهات، فعرف بذلك. فحينئذ صار محطاً لنظر الله تعالى، من ظهور كرامات تظهر على يديه، ومن الكرامات التي حكيت عن هذا الرجل، إني بنفسي سمعت من والذي الروحي الإمام المصلح الميرزا حسن الاحقائي - طيل في عمره - يروي عن أبيه عن صاحب القصة وهو خادم الخان. يروي هذه الكرامة لميرزا موسى ابن الميرزا محمد باقر بقوله أن والدكم يسكن في خان من خانات كربلاء، وفي كل ليلة دوماً آخر الليل قبيل الفجر بساعتين تقريباً يخرج من الخان، فهذا ديدنه وعادته في كل ليلة فشككت في الأمر. وقلت في نفسي ما يفعل هذا الشيخ في هذا الوقت؟

وإلى أين يذهب؟

هل عنده متعة يتمتع بها ولا يجب أحداً أن يراه أم ماذا؟

يقول فقلت في نفسي لابد من أن استكشف الأمر، واعلم ما يفعله

---

<sup>١</sup> من أراد التفصيل عن ترجمة الملا محمد المامقاني حجة الإسلام وأولاده الثلاثة فليراجع مقدمة كتاب صحيفة الأبرار بقلم آية الله العظمى الميرزا عبد الرسول الإحقائي - قدس سره - .

هذا الشيخ في كل ليلة وإلى أين يذهب؟

فعندما انتصف الليل، وقارب الفجر، خرج الميرزا محمد باقر كعادته من الخان.

وأخذ خادماً الخان يقصّ الأثر من وراءه وهو لا يشعر به.

فوجد الخادماً بأن مسير الميرزا محمد باقر متجه نحو حضرة الإمام الحسين عليه السلام والحضرة في هذا الوقت مقفلة.

قال في نفسه ما يعمل هذا الشيخ؟ هل يريد الذهاب إلى الحضرة؟

فأبواب الحضرة مقفلة الآن!!

فإذا بالميرزا محمد باقر يقترب شيئاً فشيئاً نحو باب الحضرة، والخادم يزداد حيرة واستغراباً، كيف الميرزا يقرب إلى الباب والباب مقفل كيف يكون؟

فإذا بخادم الخان يصطدم بمشهد عجيب غريب، خارق للعادة، بتفرع باب الحضرة، وانفتاحه للميرزا محمد باقر، وبمجرد أن دخل الصحن الشريف انقفل الباب من حينه بقدرة قادر.

فتراجع الخادماً مذهولاً متعجباً مما شاهده وسمعه.

فلما أصبح الصباح وخرج الناس إلى أعمالهم وشؤونهم ذهب الخادماً إلى الكاشواني وأخبره بالقصة.

فتبسم الكاشواني من استغراب هذا الخادماً وقال له: إني لم أفتح باب



الحضرة الداخلي للضريح المقدس إلا ووجدت هذا الرجل داخل الحرم  
يقرأ القرآن.

فهذا الرجل في الحقيقة سلمان زمانه وما ذلك على الله بعزيز.

فالميرزا محمد باقر - أعلى الله مقامه - من المراجع الكملين،  
والأساطين المعروفين، فأصبح مرجعاً ومقلداً بعد أستاذه الميرزا حسن  
كوهر في العراق والفلاحية والبصرة والقطيف.

له كتابان معروفان، يدعى أحدهما (بالمصباح المنير) والآخر (بحق  
اليقين) ففي هذين الكتابين، ردّ فيهما على شبهات الحاج كريم خان في  
كتابه (الفصول المهمة). حيث أن الحاج كريم خان قد وقع في شبهات  
ومغالطات، كدعوى الركن الرابع، ووحدية الوجود وغيرها. ونسب هذه  
الشبهات إلى الشيخ الأوحد. فالمولي الميرزا محمد باقر قد أوضح في كتابيه  
آراء الشيخ ونزه ساحة أستاذه عن دعوى الركن ووحدية الوجود، وبسبب  
اشتباه الفاضل الحاج كريم خان عليه الرحمة .

الشيخ محمد حسين أبو حمسين ت(١٣١٦هـ) :

هو من العلماء الكملين، والأعلام الرساخين، والفضلاء المجتهدين،  
من الذين أوتوا الحكمة، ونور البصيرة في خفايا الأمور، ودقائق الأشياء.  
فكان رضوان الله عليه آية في العلم والعمل، والفضل والإحسان، فأخلاقه  
مشهورة ومناقبه مشهودة، عند الخاص والعام، فحوى المعقول والمنقول في  
علوم آل الرسول صلى الله عليه وآله . فله تأليفات رشيقة، وآراء أنيقة في

أغلب العلوم والفنون، فعنده رسالة في الأصول الخمسة التوحيد والعدل والنبوة والإمامة والمعاد، وله كتاب يدعى بـ(النور المضيء في معرفة الكثر المخفي) بحث فيه عن أسرار وغوامض الحديث القدسي المعروف (كنت كنزاً مخفياً، فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لكي أعرف) وله كتاب آخر اسمه (بدره المنهاج في أسرار المعراج) بحث فيه عن أهم الأسرار والحكم في المعراج وما يعني وما فوائده، وفسر المعراج بمعاني عجيبة لم يسبقه سابق ولم يلحقه لاحق حتى الآن، فهو كتاب عزيز فريد في نوعه. وله كتاب (مفاتيح الأنوار) بحث فيه أغلب المباحث الفلسفية والعرفانية المتعلقة بالوجود والماهية والمشيئة والعلة والعلم والمعلوم، وبحث فيه عن بيان عود الأرواح إلى الأجساد، وعن عالم المثال أي عالم البرزخ الذي تأوي إليه أرواح المؤمنين والكافرين بعد الموت، وبحث فيه عن سر الخليفة منذ كانت. متخذاً في ذلك الكتاب والسنة والعقل المستنير بها كدليل لما يصبو إليه ويعتقد به، وفي هذا الكتاب أبان فيه رأي مدرسته عن المدارس الأخرى الفلسفية وأسند رأيه إلى كلام السماء.

وله كتاب آخر في ما أصيب شهيد الشهداء الحسين عليه السلام أسماه (مقرح القلوب ومهيج الدمع المسكوب) وذكر في هذا الكتاب كل ما جرى وحل بآل الرسول صلى الله عليه وآله في واقعة الطف مشيراً إلى بعض الأسرار في ذلك.

وله أيضاً رسالة على شرح التبصرة للعلامة الحلي عليه الرحمة وله كتب عديدة ورسائل فريدة لكن أغلبها في الفلسفة والعرفان الصادرة من

أهل العصمة عليهم السلام .

- فالشيخ محمد أبو خمسين عليه الرحمة - هو من أهم رواد مدرسة الشيخ أحمد الإحسائي أعلى الله مقامه فدرس المقدمات والسطوح على يدي علماء النجف الأشرف، ولكن من أهم مدرسيه هو - فضيلة السيد السند العالم الطمطم والمقائد المقدام السيد كاظم الحسيني الرشتي (أعلى الله مقامه).

فكان يحضر درس السيد جماعة منهم فضيلة الشيخ محمد وعرف الشيخ محمد أبو خمسين عليه الرحمة بتصغير نفسه وتعظيم غيره. فهذا ديدنه لذا لا يجلس في الدرس إلا آخر العلماء، ويخدمهم ويجلهم، حتى أنه ذات يوم من الأيام، ألقى جناب السيد كاظم مسألة على طلابه، وقال في بحثه من يحل هذه المسألة فهو النخبة والزبدة من غيره، والمرجع بعدي، فكتب المسألة أغلب الحاضرين درس السيد، أما الشيخ محمد ففي البداية تردد وقال من أنا وهؤلاء؟ مستصغراً نفسه، ولكنه عزم وتوكل وشرع في حلها وقدم إجابته إلى أستاذه السيد كاظم ضمن الذين قدموا.

فعندما أطلع السيد على جميع الطلبة لم يرَ منهم بحق أصاب الجواب المطلوب والمعنى المراد غير الشيخ محمد أبو خمسين، لذا خرب من منبره نحو الأرض ساجداً شاكراً لله تعالى على أنه رأى من طلبته من يقوم مقامه ويقول قوله، فحينذاك أبحده وأعظمه، وأعلى مكانته في نفسه وعند طلبته.

فلما التحق السيد كاظم الرشتي بالرفيق الأعلى، احتار أحد مقلدي

السيد إلى من يرجع بعده، فتوسل هذا الرجل بأمر المؤمنين عليه السلام في تعيين المرجع بعد السيد، فجاءه النداء من وراء الضريح المقدس بأن قلد أبا أربعين. فزادت حيرته، وأدلهم خطبه، وقال في نفسه من أبو أربعين؟ فخطب الإمام مرة ثانية بأن يبين له أبا أربعين من هو؟ فأجابه الإمام مرة ثانية هو الذي عندكم أبو خمسين وعندنا أبو أربعين.

فكان الشيخ محمد عليه الرحمة شعلة لا تنطفأ في إظهار فضائل آل الرسول صلى الله عليه وآله ، والإشادة بفضلهم، والتمسك بهم في القول والفعل، وبذلك نال أعلى الدرجات، وفاز برفع الكمالات، فرويت عنه المناقب وشهدت له الفضائل، حتى أني بنفسي سمعت من والدي الروحي الإمام المصلح الميرزا حسن الخائري الإحراقي فضيلة للشيخ محمد من لسانه الشريف قال لي أنه ذات يوم من الأيام، مرّ الشيخ محمد أبو خمسين في أحد سكك الإحساء في الهفوف، فوقف عند غرفة لبعض المشتغلين بالحيطة، وكان جُلّ عملهم وحديثهم حينذاك غيبة المؤمنين وبالأخص العلماء، فخطب الشيخ محمد الغرفة قائلاً لها: إلى متى اغتيال المؤمنين فيك، فأنهدت الغرفة بمن فيها إلى الأرض. وحتى الآن قبره في الهفوف مزار للمؤمنين لقضاء الحوائج، ودفع البلايا، وتيسير الأمور، ونحن قد شهدنا الكثير الكثير من فضائله، وهو في قبره من تيسير الأمور الصعبة وقضاء المشكلات المعقدة.

الشيخ محمد ابن الشيخ عبد الله آل عيشان ت (١٣٣١هـ):

هو العالم الأديب، والماهر اللبيب، ذو الرأي الصائب، والفكر

الثاقب، شيخنا الشيخ محمد آل عيثان - رضوان الله عليه - فله مآثر عجيبة، وتصانيف عديدة، منها كتاب هداية العباد في الأصول الخمسة، وغيرها حتى أنه عرف بشمس الشمس لغزارة علمه ورسوخ حلمه.

فدرس المقدمات والسطوح على أيدي علماء النجف الأشرف، ولكن أستاذه الأكبر ومرشده الأشهر في الفلسفة والعرفان الميرزا محمد باقر الأسكوئي أعلى الله مقامهما.

كما أن عصر الشيخ محمد آل عيثان - عليه الرحمة - كان مزامناً لعصر الشيخ موسى أبو خمسين، لذا كانت بينهما مزاورات ومحادثات، لأنه من المعلوم أن الشيخ محمد آل عيثان من القاطنين منطقة القارة سابقاً ثم عدل إلى قرية الحليّة في نهاية حياته، ومن حسن حظ الأحسائيين الأولين أنهم عاصروا أغلب هؤلاء الأعلام في سيرتهم ومحادثاتهم وقصصهم وكراماتهم حتى أنه مما يروى عن الشيخ محمد آل عيثان أبي سمعت أننا بنفسنا ممن أئق به وهو جناب الحاج حسين القريشي - عليه الرحمة - أنه ذات يوم كان يحدثني وثلة من المؤمنين يروي عن الشيخ محمد آل عيثان بأنه يقول (ما من أحد يدخل مجلسي إلا وعرفت بما في ضميره) فلا عجب ولا غرابة أن تكون علماؤنا هكذا وأكثر ومن القصص التي حكيت عن هؤلاء الأعلام أنه قد اجتمع جناب الآغا ميرزا علي الإحقاقي والسيد ناصر والشيخ موسى والشيخ محمد آل عيثان والشيخ حبيب بن قرين والشيخ عمران في مسجد الشيخ موسى أبو خمسين فبعد مباحثاتهم دخل عليهم وقت صلاة الفريضة، وما شاء الله كل منهم ليس فيه مغمز

ولا مهمز في إمامته للجماعة. فأخذ كل واحد منهم يقدم الآخر للجماعة ويمتنع المتقدم، فقال أحدهم لثلا يلزم الحرج ويكون تعين أحدنا بالإلزام فلنأخذ خيرة بالقرآن ففعلوا أخذت الخيرة وجاءت الآية >إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون><sup>(١)</sup> فقال السيد ناصر لميزرا علي تقدم يا علي فهذه نزلت في حق علي عليه السلام فأمر الجماعة، وهذا الأمر كان يمرأى من المؤمنين فهنيئاً للأحسائيين في ذلك الوقت، بهذه القلة من العلماء، الذين قلما نظير لهم في هذا العصر.

### الشيخ موسى أبو خمسين ت(١٣٥٣هـ) :

فالشيخ موسى عليه الرحمة هو من الذين قد احتلوا المركز السامي، والمحل العالي، في نفوس المواطنين الأحسائيين، فعرف بالعلم والعمل والكياسة والتقوى والورع، فجمع - رضوان الله عليه - بين القضاء ورعاية الناس، وبين العلم والتعليم، وإرشاد الناس في أمورهم العملية والعلمية.

فالشيخ موسى - رحمه الله - له مواقف كثيرة، ومآثر عديدة يرويها الأحسائيون وغيرهم ممن عاشره طيلة حياته. حتى أني بنفسني سمعت ممن أثق به من الأحسائيين بأن سبب مجيء الشيخ موسى إلى الإحساء كان ذاك بأمر من أمير المؤمنين عليه السلام بأن ينزل

---

(١) سورة المائدة، الآية (٥٥).

فالشيخ موسى في الحقيقة غني عن التعريف، لما كان يتمتع بمنصب القضاء بين الناس؛ لذا عرفه العام والخاص حتى نفذت كلمته عند الحكومة في وقته وعند رعيته، فإذا قال كلمة عُمِلت ونفذت في الحال، لذا عرف بالشدة في ذات الله تعالى فلا يتنازل عن رأيه مهما أمكن ما دام صائباً، فكان رحمه الله لا تحكمه المحاملات العرفية، ولا القرابة الودية، فإذا قضى أمراً فعله بلا تردد ولا توقف أبداً.

حتى أنه لما قدم جناب الآغا ميرزا علي الحائري الإحفاقي - قد سره - الإحساء أعلا مكانته ومنزلته عند نفسه، وعند المواطنين الأحسائيين. وعرفهم به وحثهم عليه في المهمات والمهمات، فلما عرف الأحسائيون مقام الميرزا علي الإحفاقي وقتئذٍ أجّلوه واحترموه بما احترام وإجلال، لما رأوا منه من تجسيد الحديث النبوي المعروف (علماء أمي كأنبياء بني إسرائيل)<sup>(١)</sup> في إبراء الأكمه والأبرص وأخبار بعض المغيبيات بأمر الله تعالى.

ولم نثر على مؤلفات للشيخ موسى عدا كتاب واحد اسمه (النص الجلي في معرفة الإمام علي عليه السلام) وهو الآن سيطلع عن قريب إن شاء الله تعالى.

---

(١) عوالم العلوم للشيخ عبد الله البحراني الأصفهاني ج ٢-٣. ص ٢٧١ رقم الحديث (٥).

السيد ناصر بن السيد هاشم الإحساني ت (١٣٥٨هـ):

كان رحمه الله عالماً كاملاً، ورعاً تقياً، هشاً بشاً، شديداً على المعاندين والمخالفين، رحيماً عطوفاً بالمؤمنين الموالين، فكان رحمه الله يجمع بين الجد والهزل، في أغلب أحواله وأطواره، فيجلس مع الغني والفقير والعالم والجاهل، كما أنه اتخذ منطقة الميرز في الإحساء موطناً له بعد هجرته من النجف الأشرف، فتوفي ودفن في مقبرة الميرز بجانب والده السيد هاشم تغمدهما الله بواسع رحمته وأسكنهما فسيح جنته آمين يا رب العالمين.

فالسيد - ناصر رضوان الله عليه - في الحقيقة عليه الأخذ والرد في مسألة انتمائه لمدرسة الشيخ أحمد، ولكن القدر المتيقن عند الجميع وبالأخص ممن عاشه وصاحبه طيلة حياته، أنه كان يكبر الشيخ وتلامذته لأن وقت مكوثه حينذاك كان مزامناً لمكوث ميرزا علي الإحقاقي في الإحساء، فكان بينهما مزاورات ومذاكرات، ليس هنا محل ذكرها على حسب ما سمعت أنا بنفسني من بعض شبيبة الإحساء كالحاج أحمد الوابل فكان السيد ناصر ممن يحل الميرزا علي، والميرزا حسن واتباع الشيخ الإحساني أي إجلال واحترام.

وأما قول بعض الكتاب بأن السيد ناصر كان محارباً لفكر الشيخ الأحساني فدعوى بلا دليل قاطع ولا برهان ساطع، وما أعجبنى من هذا الكاتب؟ فما أدري ما قصده من التهجم على هذه النخبة من المؤمنين؟ هل قصده النقد أم الفتنة بين المؤمنين؟ فإن أراد النقد فأسلوبه في غاية



البعد عن النقد العلمي الموضوعي، ونهاية القرب إلى النقد الهمجي العشوائي.

وإن أراد الفتنة فالله خير حاكم وإليه المصير لأننا ما وجد كلمة في مقالته هذا الكاتب إلا التعزيز لأعلمية والده، والتهجم على هذه النخبة فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وإنا لله وإنا إليه راجعون.

إلى ديان يوم الدين نمضي وعند الله تجتمع الخصوم

الشيخ عبد الله بن معنوق آل مرهون التاروتي ت(١٣٦٢):

هو العالم الفاضل، والنحرير الكامل، قدوة العلماء، وزبدة الفقهاء الصلحاء فكان - عليه الرحمة - عالماً زاهداً، تقياً نقياً، ورعاً زكياً، متحافياً عن دار الغرور، منيباً إلى دار الخلود. لذا كان أغلب سكناه وجلسه في المقابر، حتى صارت المقبرة مجلس قضائه بين الناس كما روى الكثير في ذلك.

فالشيخ عبد الله بن معنوق - رضوان الله عليه - يعتبر من أهم أعلام مدرسة الشيخ أحمد الإحسائي، لذا له إجازة لميرزا موسى الاحقائي بمحمد فيه الميرزا واستاذه الشيخ أحمد الإحسائي أي تمجيد واجلال بقوله في الاجازة ما نصّه (... ولا يؤدّها إلا لأهلها ولا يضعها إلا في محلها وأعم طرق التحمل فائدة، وأكثرها استعمالاً خصوصاً في هذه الأزمنة هو الإجازة حيث صدر الأمر اللازم الامتثال من جناب الأخ الأكرم، بل المولى الأفخم، والركن الأعظم، العالم العليم، والبحر الزاخر الخضم،

والطود الشامخ الأشم، مشيد أركان معالم الدين، والحامي عن شريعة سيّد المرسلين، والمقتضي لآثار الأئمة الطاهرين، مستخرج جواهر العلوم من الكنوز بفهمه الوقاد، ومستنتج غوامض المعاني من الرموز بصافي ذهنه النقّاد، العارف الحكيم، والفقيه العليم الشيخ الجليل، والفاضل الكامل النبيل، ذي المآثر والمفاخر، الحاج ميرزا موسى سليل العلامة الأوحّد، والعلم المفرد، المرحوم المبرور الميرزا محمد باقر ابن الميرزا محمد سليم التريزي سلّمه الله وأيّده وسدّده وأرشدّه، حيث إذ دام مجده أمر هذا العبد الأحقر أقلّ الخليفة بل لا شيء في الحقيقة، بأن يوصل إليه ما وصل إليه ويؤدّي إليه ما ائتمن عليه...).

وبعد ذلك أخذ يعدد السلسلة من العلماء الذين يروى عنهم ويعتمد عليهم في دينه ودنياه بقوله ما نصه (... وعين أحكام الحكمة الإلهية، والحاوي للعلوم الشرعية، العقلية والنقلية، شيخي وأستاذي ومن عليه اعتمادي، الأجد الأوحّد، التقي النقي، الشيخ محمد ابن الشيخ عبد الله آل عيثان الإحسائي قدّس الله نفسه، وطيب رسمه، عن جملة من مشايخه الكرام الأعلام، منهج العالم الباطر، والحكيم العارف الماهر، وحيد زمانه، وعدم أقرانه، في أوانه البحر الزاخر، الميرزا محمد باقر بن محمد سليم التريزي أصلاً والحاتري مسكناً ومدفناً، عن العالم الفاضل، والعارف الكامل، ذي الشأن الرفيع، العلامة الفهامة، الحاج ميرزا شفيع التريزي، وعن الحكيم الكامل، والعارف الفاضل، قدوة الأنام، وعماد الإسلام، الناصر للمذهب والدين، الثقة المؤتمن الميزرا حسن الشهير

بكوهه قدس الله تعالى سره، كلاهما يرويان عن العالم الرباني، والعارف السبحاني، محي الدين، وركن المؤمنين، وحيد العمر، وفريد الدهر وقطب رحي الهداية، ومحور كوة الإفادة والرعاية، كاشف رموز أسرار الخليفة، وموضح مبهمات الشريعة والطريقة، السيد السند والركن المعتمد، فخر الأعظم، السيد كاظم الرشتي أصلاً، والحائري مسكناً ومدفنًا طاب ثراه... إلى أن قال: (عن جملة من الأجلاء الكرام، والعلماء الأعلام، الذين منهم ناموس الدهر، وتاج الفخر، وعلامة العصر، موضح الحقيقة والطريقة، ومحبي الشريعة على الحقيقة، الحكيم الرباني، والعارف السبحاني، والفريد الذي ليس له ثاني، أعلم العلماء، ورئيس الحكماء، وقدوة الفقهاء، العارف بالله والمقتضي في مطالبه لأولياء الله، والمتخلّق بأخلاق الروحانيين، والمتمسك بحبل الله المتين عماد الملة والدين العلم الأوحد الشيخ أحمد بن الشيخ زين الدين الإحسائي طاب ثراه..)<sup>(١)</sup>.

---

(١) الإجازة طويلة جداً ولكننا أخذنا منها ما بقي عن المقام ويدل على الكلام.

2. The first stage of the process is the  
collection of data. This is done by  
conducting a series of interviews with  
the subjects. The interviews are  
conducted in a structured manner  
and are designed to elicit information  
about the subjects' experiences and  
perceptions. The data is then  
analyzed and the results are  
presented in a report. The report  
contains a summary of the findings  
and a discussion of the implications  
of the study. The report is then  
distributed to the relevant  
stakeholders.

بانيها ولا يؤدها الا لاهلها ولا يضعها الا في محلها  
 واعلم طرق العقل فانكته واكثرها استملا لخصوصا في هذه  
 الانزمنة طوا الاجانر وحيث صدر الامر للامر الامثنا  
 من جنتا الأخ الاكرم بل المولى الأعظم والكنى الأعظم العالم  
 العليم العليم واليه انزاحوا للضم والطوا الشانج الاشم  
 مشيد للكان معالم الدين والمجاهي عن شريعة سيد المرسلين  
 والمقتبة لاثار الاكبر الطاهري مستخرج جواهر العلوم من  
 من الكون ببقية الوقاد ومستخرج غوامض المعاني من  
 الرموز بصافي نهر التقاد العارف الحكيم والعقيدة العلم  
 الشيخ الجليل والفاضل الكامل النبيل ذي المنائر والمفاخر  
 الحاج ميرزا موسى سليل العلامة الأوحد والعلم المفرد  
 المرحوم الميرزا محمد باقر آبي البرز محمد سليم الشيرازي  
 سلمه الله تعالى وايده وسدده وارشدك سيده ارحم  
 مجده امرو هذا العبد الاحقر اتق المتلبقة بل لا شيء في الحقيقة  
 بان يوصل اليه ما وصل اليه ويؤدي اليه ما أُنزل عليه

وعني احكام الحكم بالحقيقة والمباوي للعلوم الشرعية العقلية  
والنظمية شيخ والمستدي ومن عليه اعتمادنا الا بعد الا واحد  
الشيخ الشيخ محمد بن الشيخ عبد الله العثمان الاحصاني قدس  
نفسه عليه من جهة من مشايخ الكرام الاعاظم منهم العالم  
الباخر والحكيم العارف ظاهر وصديقه وديم اقرانه في اوانه  
البحر الزاخر الميرزا محمد علي ميرزا شيخ التبريزي اسلامي والمباوي  
سكنا ومدققا على العلم الفاضل والعارف الكامل ذي الشان  
ارفع العلاقة الفقهية الحاج ميرزا شمس الدين التبريزي وعلى الحكم  
الواعظ والعارف الفاضل فلقه الانام ودار الاسماء المصطفى  
وايدى الدعوة المومنين الميرزا حسن الشهير بك هو قدس الله سره  
كلما هاجر وباعى العلم الرباني والعارف السجاني محي الدين وكنى  
المؤمنين وحيد العمر وقد يلد هو قطب على الهداية ومحرك  
الافاق والرياسة كاشف موارر العقيدة وموضع بهيات  
السريرة والطريق السيد السند والكنى العتيق في الاعاظم  
السيد الرشي امد والمباوي سكنا ومدققا طاهرا ومنهم  
السيد الجليل والعلم النبيل والعارف الحكيم الفقيه الحقيق في  
العلوم الدينية ليرى عصره منير السيد الزكي السيد  
الشيخ النجفي الشيرازي قدس ربي عن السيد الحسن العتيق ذكره

اعني السلاطون الرشيد ونحوه عن جملة من الاعلام الكرام  
 والعلماء الاعلام الذين منهم فاموس الدهر ونجاح العجز  
 وعلامة العصر موضع الحقيقة والطريقة ومجى الشريعة  
 على الحقيقة الحكم الرباني والعارف السحاني والفريد  
 الذي ليس ثاني اعلم العلماء ورعا الحكماء وقوة الفقهاء  
 العارفين له والمحققين في مطالبه لا وليا له والمحققين  
 باخلاص الروحانيين والمتمسكين بحبل الله المتين  
 عماد الملة والدين العلم الاوحد الشيخ احمد بن الشيخ  
 زين الدين الاحمدي طاب ثراه ومنهم الشيخ الاعظم  
 الاعظم والعاذ لا قوم قدوة الانام وعلم الاعلام وصفوة  
 الفضلاء الكرام وعلامة علماء الاسلام شيخنا الشيخ موسى  
 ابن المرحوم المهروراد الشيخ جعفر الذي ذكره ومنهم العلم العلامة  
 والفاضل النعمان سالك مسالك التحقيق وما كان لفرقة الفضل النظر  
 بالنظر الدقيق ومذهب مسائل الدين الوثيق ومقرب مقاصد  
 الشريعة من كل فرع عميق جامع شوارد اخبار الائمة الاطهار وشار  
 خفايا انوارها واراد عليهم السلام للحد الجبار السيد الملا واه  
 جنان سيدنا الشيخ العلامة ومنهم العالم العامل والفاضل الكامل  
 ذو المناقب والمفاضل المرموق والمؤلف في العارفين المولى المولى  
 جناب الملا علي بن كظم تبيد سائر الشيخ الاعظم الرب الساطع  
 انعم عليه

فضيلة الشيخ - نعمة الله برحمته وأسكنه فسيح جنته له عدة من التأليفات والتصنيفات لم يعثر إلا على القليل القليل.

وعلى ما أعتقد أنه خير تأليف تركه للأجيال من بعده، هو حياته المتواضعة وكلامه الطيب، وسيرته الحميدة، المملوءة بالمواعظ والعبر، حتى لقب بذي الجفنة، لأنه كلما قدم عليه ضيوف، قدم لهم جفنة تمر، فدوماً يأكلون منها ولم تتغير عن حالها، فهي كما هي عليه من قبل، فأطلق عليه بذي الجفنة، كما أن له كرامات ومآثر يرويها من جالسه وعاشره كثيراً.

- الميرزا موسى الحائري الاحقائي: ت (١٣٦٤هـ):

العالم العامل، والكامل الفاضل، والمجاهد المناضل، جناب المولى الميرزا موسى ابن المولى جناب الميرزا محمد باقر الأسكوئي - أعلى الله مقامهما - كان معروفاً بالزهد والورع، والتجافي عن دار الغرور، والإنابة إلى دار الخلود، والاستعداد للموت قبل نزوله، فكان يتمتع بحافظة جيدة، ورأي ثاقب وبصيرة نافذة، صائناً لنفسه، مخالفاً لهواه، مطيعاً لأوامر مولاه، عرف بمحافظته على المستحبات واجتناب المكروهات، حتى أنه دعي لوجبة غداء من قبل بعض المؤمنين، فأجابهم فوافق ذلك اليوم أن تأخر الغداء حتى قرب وقت صلاة الظهر، فقال عليه الرحمة: (أتوني بخبز وما عندكم من الطعام حتى لا يفوتني نوم القيلولة). وفعلاً جيء له بخبز متبقي من الداعين له، وقام بإحياء سنة نوم القيلولة. فهكذا كان محافظاً على المستحبات، متجنباً المكروهات، حتى إنني كنت يوماً من الأيام جالساً عند بعض شعبة الاحساء وهو الحاج علي الحمراني ينقل لي



كرامة للميرزا موسى الاحقاقي عن خاله بقوله.

كان خالي من المرامنين لعصر الميرزا موسى أيام إقامته في الكويت.

فيجتمع الميرزا موسى والمؤمنون في الحسينية الجعفرية المتواجدة في الكويت كل يوم، فعادة الميرزا موسى أن يأتي بعد مجيء المستمعين، فيحضر لاستماع مأتم الإمام الحسين عليه السلام .

وخال الحاج علي عادته، أن يأتي أول المستمعين هو وثلة من المؤمنين في الحسينية، وفي يوم من الأيام تفاجأ خال الحاج المذكور، بقدم الميرزا موسى مبكراً على غير عادته، فقام خال الحاج والمؤمنون المتواجدون إلى الميرزا مستغربين من الأمر، فبادر الميرزا موسى الجماعة بالكلام وقال لهم:

انصبوا اليوم فاتحة!!!

قالوا له السمع والطاعة. ولكن مولانا من المتوفى؟

أجابهم بأن المتوفى في هذا اليوم، هو الشيخ زعفران، من أكابر مشايخ الجن، الذي حضر مع الإمام الحسين عليه السلام لنصرته وشاهد واقعة الطف.

ففعلاً نُصبت الفاتحة، وأقيم مراسم العزاء للشيخ زعفران في ذلك اليوم.

وهذا الأمر كله كان بمرأى من المؤمنين، والكل متفق عليه في ذلك الحين. وإلى الآن يروون هذه القصة أغلب شية الاحساء وشية الكويت

كالْحاج علي الجعفر.

فجناب المولى الميرزا موسى - أعلى الله مقامه - هو من العلماء والتلامذة للشيخ، والذين بذلوا ما بوسعهم للدفاع عن آراء أستاذهم المظلوم الشيخ الأوحّد، بكل ما حباه الله من قوة وملكة، وكما أنه ترجع إليه في تقليدها (العراق وإيران وبالأخص آذربيجان وأطرافها والبصرة والأحساء وغيرها. وله رسالة عملية غير رسالة والده)<sup>(١)</sup>.

ومن أشهر كتب الميرزا موسى الحائري، كتاب إحقاق الحق. ففي هذا الكتاب، قد أبلج الحق وأزهق الباطل، إن الباطل كان زهوقاً.

ويُعد كتاب إحقاق الحق، من أفضل الكتب الدفاعية عن أفكار الشيخ ومبادئه الفلسفية، فقد تناول فيه كل الشبهات التي وجهت إلى الشيخ الأوحّد، وإلى تلميذه السيد كاظم الرشتي، ففيه قد نزه ساحتهما وساحة تلامذتهما ومن نُهج مُهجّهما إلى وقتنا الحاضر.

بحث فيه شبهة المعاد، والمعراج، ووحدة الناطق، القائل بها الحاج كريم خان، والعلل الأربعة، والتفويض المشروع، والإمكان وغيرها. فمن أراد الاطلاع على أفكار ومبادئ الشيخ وتلامذته، ونهجهم بشكل موسع، فعليه بمراجعة هذا الكتاب، ففيه شفاءٌ للصدور المؤمنة الخالية من التعصب والتقليد الأعمى الأعوج.

كما أن له رسالة تدعى بالبوارق، أيضاً فيها دفاع عن الشيخ

---

(١) عقيدة الشيعة: ص ٦١.

وتلامذته، وله رسائل متعددة في الفقه والأصول والحكمة الإلهية.

- الميرزا علي الحائري الإحقاقي ت(١٣٨٦هـ):

العلم الأشم، والطود الممتحن، العالم العامل، والتحرير الفاضل،  
والجاهد المناضل، الذي لا تأخذه في الله لومة لائم، ولا عذل عاذل،  
الآغا، جناب الميرزا علي ابن المولى الميرزا موسى الحائري الإحقاقي -  
أعلى الله مقامهما - صاحب الكرامات النيرات، والآيات الباهرات، التي  
شهدناها - نحن الأحسائيون - عند إقامته عندنا في الإحساء.

فكرامات الميرزا علي - أعلى الله مقامه - العقل يحير، والفكر يطير  
في أي كرامة من كراماته، وأي منقبة من مناقبه تذكر هنا.

فمنها ما حدثني الحاج أبو عباس حسن الرضوان قال: إن رجلاً  
مؤمناً من الاحساء يشتكي مرضاً مزمناً غريباً. وهو انه كل بعد ثلاثة أيام  
يمرض وهكذا أمره دوايك.

فصعب عليه الحال، واتعب نفسه من الأدوية والعقاقير ومل من  
مراجعة الأطباء، فحصل له نوع من اليأس من برأه من هذا المرض.

ف ذات يوم من الأيام، خاطب نفسه وقال لماذا لا أعرض نفسي  
وأمرني على المولى الميرزا علي، فإنه محل المشكلات، ومهون العضلات،  
ففعلاً توكل على الله تعالى وشكى أمره إلى جناب الميرزا وأخبره بالحال  
الذي يعيشه.

فعندما سمع الميرزا علي - أعلى الله مقامه -، مشكلته حدق بصره

إليه وباشره بيده المباركة وقال له (لا تستمرض وقم) وسبحان الله من ذلك الحين وتلك الكلمة التي قالها له، لم ير المرض قط في حياته.

ومن أعظم أعماله التي شهد بها الجميع أنه قد أعلن الشهادة الثالثة في مدينة الكويت على المآذن (أشهد أن علياً أمير المؤمنين والصديقة الطاهرة فاطمة الزهراء وأبناهما المعصومين أولياء الله).

فلما دوت هذه الكلمة في آفاق السماء وتخوم الأرضين، تحرك عرق الحسد والحقد من بعض المخالفين، وأرادوا إطفاء هذه الكلمة ولكن الله متم نوره ولو كره الكافرون.

ولم لما يجدوا حيلة في ذلك، لأن جناب الميرزا علي - أعلى الله مقامه - كان مسموع الكلمة نافذ السلطة عند حكومة الكويت في وقته لأنه لم يروا منه إلا كل خير وبركة.

فتحير المخالفون في كيفية إطفاء هذه الكلمة، والقضاء على هذا الرجل فلم يجدوا حيلة وسبيلاً في ذلك عدا أنهم احتجوا بأن منارة مسجد الصحاف - الذي انبثقت فيها تلك الكلمة المباركة - مائلة عن استقامتها واستوائها وهي في الواقع مائلة حقاً فكلمة حق يراد بها باطل.

فقالوا: إن هذه المنارة مائلة عن استوائها، فقد تقع على المارة المسلمين وغيرهم، فلابد من رفع شكوى إلى الجهات المختصة بذلك.

فلما بلغ جناب الميرزا علي الخير، أعلن أن الذي يقول أن المنارة مائلة عن استقامتها واستوائها فليحضر عند مسجد الصحاف، وما أن قال

الميرزا هذا الإعلان اجتمع الجميع عند المسجد من المؤالف والمخالف.

وعند الجمع نادى الميرزا علي بأعلى صوته مَنْ منكم يقول أن المنارة

مائلة؟

فأجابه أحدهم قائلاً: يا هذا أما ترون ميلان المنارة عن استقامتها!!!

وإذا بالميرزا علي - أعلى الله مقامه - أخذ ينظر إلى المنارة بصمت

عجيب، وتوجه غريب، فبينما هو كذلك، وإذا بالحاضرين جميعاً يشاهدون أمراً غريباً خارقاً للعادة فعند ذلك انشغل كل منهم عن الآخر.

فالتفت أحد الحاضرين إلى صاحبه قائلاً له يا هذا ألا ترى المنارة

تتحرك شيئاً فشيئاً بهدوء وببطء!!!

قال له: نعم، نعم وهو في غاية الدهول والاستغراب.

فما كانت إلا دقائق وإذا بالمنارة استقامت واعتدلت بقدرة قادر.

فعندها رفع الموالمون أصواتهم بالصلوات على محمد وآل محمد.

فقد أجهد نفسه وبذل عمره في إخماد الفتن وإحياء السنن، من

الدفاع والمناصرة، لأستاذه وأخيه المؤمن، متأسياً بقول الإمام الصادق عليه

السلام: (ما من مؤمن يخذل أخاه وهو يقدر على نصرته إلا خذله الله في

الدنيا والاخرة وإن نصره كان أفضل من صيام شهر واعتكافه في المسجد

الحرام)<sup>(١)</sup>.

---

(١) مشكاة الأنوار ص : ١٠٤.

فكان رضوان الله عليه لا يجلس في مجلس إلا ويعرج إلى ذكر أهل البيت عليهم السلام ويتلو من مقاماتهم النورانية، ومكانهم الشامخ، الذي لا يلحقهم فيه لاحق، ولا يسبقهم سابق، الذي كانوا فيه أنواراً بعرشه، محققين، ورد في الزيارة للحسين عليه السلام : (ولعن الله أمةً دفعتكم عن مقامكم، وأزالتكم عن مراتبكم التي رتبكم الله فيها)<sup>(١)</sup>.

فعرف جناب المولى الميزرا علي - أعلى الله مقامه - بالهبة والعزة عند المؤمنين، حتى أنه لا يستطيع أحد أن يملأ طرفه منه، هبةً منه، وإجلالاً له، حتى يطرق برأسه نحو الأرض.

- الميرزا حسن الخائري الإحقاقي: (ت ١٤٢١ هـ)

فحسبنا في عصرنا الحاضر، الإنسان الكامل، والعالم العامل، الفذ اللوذعي، والمجاهد الأوحدي، الإمام المصلح، آية الله المولى الميرزا حسن الخائري الإحقاقي. الذي عنى بتشييد الجامعات الإسلامية والمدارس الحمديدية العلوية، في البلاد الإسلامية وغير الإسلامية، في أميركا، ولندن، وأستراليا، وأفريقيا. كما أنه أقام مساكن للأيتام والمعوزين، وآوى الملهوفين والمحتاجين، في شرق الأرض وغربها، بإنشاء المصانع العملية للبطالين، وإرجاع الأرباح إلى كافة الفقراء والمساكين، وبخاصة السادة أبناء علي وفاطمة، عليهما وعلى أبنائهما المعصومين أفضل الصلاة والسلام.

---

(١) زيارة عاشوراء.

فقد أوقف نفسه لخدمة الدين، ونشر فضائل المعصومين، محمد وآله  
الطيبين الطاهرين، عليهم آلاف صلاة المصلين أبداً الأبدين، ودهر  
الداهرين.

لذا قال في شعره مشيراً إلى هذا الجانب:

نذراً عليّ وعهد لا رجوع به لكم وذلك تقدير وعرفان  
أني سأبقى بعون الله أنشر من أفضالكم ما طوى جهل وأضغان  
وسوف أرفع في الآفاق رايتكم شرقاً وغرباً، ومنها الكون يزدان  
حتى أن كلمته المشهورة التي ذاعت في الأعصار والأمصار بمفعولها  
الحي وتطبيقها المشهود: (إني أحب أن أصل كل الشيعة في نقاط العالم).  
نعم لقد أوصل الشيعة بتوفير المساكن، والمعونة الجسمية،  
والعقائدية، وما يحتاجون إليه في شؤون حياتهم العلمية والعملية.

فالإمام المصلح المولى الميرزا حسن الخائري، هو من الذين اتبعوا  
الشيخ الأوحّد في عقيدته وحكمته، لكن، لا عن تقليد للشيخ في الأصول  
أو الفروع - لذا له بعض الآراء في الحكمة والأصول مخالفة للشيخ أحمد  
الاحسائي<sup>(١)</sup>. فهو من المراجع المعاصرين الفخام، والعلماء العظام،

---

(١) فقولنا الميرزا حسن له آراء مخالفة للشيخ أحمد إنما ذلك من الأمور الجزئية لا  
الأمور الكلية والمبتنيات الأساسية.

وذلك مثال أن الشيخ عليه الرحمة يرى في الأفضلية بالنسبة لأهل البيت عليهم  
السلام حسب ما فهمه من الأحاديث أن الأفضل هو محمد صلى الله عليه وآله ثم

فأجيز من قبل علماء عصره وأفذاذ نوعه، بإجازات تدل على شموخ علمه وعلو مكانته في العلوم العقلية والنقلية من آل الرسول عليهم السلام.

فأجازه والده العظيم جناب آية الله الميرزا موسى الحائري الإحقاقي قدس الله نفسه، وأجازه أخوه جناب الآغا الميرزا علي ابن الميرزا موسى الإحقاقي.

حتى أن جناب العالم العامل، والفاضل الكامل، آية الله المعظم جناب الشيخ فتح الله الغروي الأصبهاني (قدس) المعروف بشيخ الشريعة قال في إجازته للإمام المصلح الميرزا حسن الحائري الإحقاقي ما نصه (فلما كان جناب العالم الفاضل، والكامل الباذل، فخر العلماء العظام، وذخر الفضلاء الأعلام، مروّج الأحكام، ثقة الإسلام المولى. الأملعي المؤمن، الآغا ميرزا حسن (سلمه الله تعالى) ابن حجة الإسلام والمسلمين، عماد الملة والدين، شيخ الفقهاء والمجتهدين، العلامة الحاج الميرزا موسى الآغا الأسكوئي الحائري متع المسلمين بطول بقائه، ونفع الله المؤمنين بأنوار

---

الإمام علي ثم الحسن عليه السلام والحسين عليه السلام ثم القائم عليه السلام ثم الأئمة الثمانية عليهم السلام ثم فاطمة عليها السلام، ورأى جناب المولى الميرزا حسن يقول بخلاف ذلك الترتيب بأنه يقول أن الأول هو محمد ابن عبد الله صلى الله عليه وآله ثم الإمام أمير المؤمنين عليه السلام ثم فاطمة عليها السلام على حسب ما فهموه من الأحاديث لا من عند أنفسهم، وأما في الأمور الكلية والتنبيهات الأساسية كالقول بحدوث المشيئة وبطلان كون الحق علة أو له اسم ورسم وغيرها مما ذكرناه من قبل فرأيهم واحد لا اختلاف فيه أبداً.



فيوضاته، في حادثة سنه وعنفوان شبابه، جامعاً للكمالات، فاحصاً عن المشكلات، قد كمل الفقه والأصول، ونال درجة رفيعة من المعقول والمنقول وأتقن المتون والسطوح، بالمذاكرة والدرس والتدريس والمباحثة، وشفعها بتحصيل العلوم الرياضية، والخوض في لجج الحكمة الإلهية، حصلت له بحمد الله ملكة يقتدر بها على استنباط الأحكام الشرعية من أدلتها التفصيلية، واستحاز من الأحقر الفاني، للدخول في زمرة حملة الأخبار، وسلسلة رواة الآثار، وحفظاً لتلك الروايات بالاتصال عن الإرسال، وصوناً لها عن الانداس والإهمال فأجزته... حرره الجاني فتح الله الغروي والأصبهاني المشهور. — (شيخ الشريعة) عُفي عنه: (خامس من ربيع الأول ١٣٣٨هـ) أ هـ.

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق الإنسان عليه السلام وسلك بهم  
 مسيل الهداية باعلام الاله والبرهان وارسل لهم رسلا مبشرين  
 ومنذرين يخرجهم من ظلمات الكفر الى انوار الايمان والصدق والهدى  
 على امم الانبياء والرسل وسيد الامم محمد الذي بعثه  
 علما لعباده زائدا على جميع الرسل والادمان وحجة الله فانه  
 علي الامم والى الامم وكان قاتلوا في المراكم والبرهان  
 الطاهر الذي بعثه الله على عباده من خلقه ودينهم  
 الاله للبيان والهدى الله على عباده من خلقه ودينهم  
 والجهان والبرهان والهدى الله على عباده من خلقه ودينهم  
 العالم الفاضل والكمال الازل فخر العلماء والنظام ودينهم  
 للاعلام مروج الاحكام وفقه الاسلام المنان الذي لا يرد  
 له

الانا ميرزا حسن سلمه الله تعالى ابن حجة الاسلام والمسلمين  
 عماد الدين والدين شيخ الفقهاء والمجتهدين العلماء الجامع من ارباب  
 الايكوف في الحائرين مع الله المسلمين بطول بقاءه ورفع الله الرتبين  
 فبرضا في حياته سنة وعشرون شبابه جاسا للكمالات فاحصا  
 عن المشكلات تد كل الفقه والاصول وبالماء درجة من القول  
 والقول وانفق التوفيق والسطوح بالذكور والذين في الله  
 وسفعدوا بحيل العلوم الراضية والمفوض في كبرية الامم  
 ليرى الله ملكه يقدره وانما استبالي الاحكام الشريعة على  
 استجاز من الحق والحق في من جملة الاحكام  
 روافد الامارة وحفظا للكمالات بالانصاف في  
 دهرها من الله راس والاهمال فاجتهد في رفعه  
 وبنه الى اهل الامانة ابن برادر عني وعن مساجن التي ذكرهم  
 في خاتمة الاجابة كما صبح لي روايته وجاز لي اجابته من رايته



كما أنه ترجع إليه في تقليدها الإحساء والكويت وتبريز، وفي الهند وباكستان، وكذا يرجع إليه المسلمون في البلاد غير إسلامية في الشرق والغرب، فبصمات جهوده وعطائه لا أعتقد أنها تخفى على أحد، من جوامع روحانية لشتى أنواع الأمراض النفسية المعقدة، التي يعجز الأطباء عن علاجها وكشفها، فبركة هذه الجوامع المذكورة بالأوراد الشرعية الصادرة عن أهل بيت الرسول عليهم السلام يشفى المريض بإذن الله تعالى.

لذا نراه كثيراً جالساً في بيته يجيب أغلب الرسائل من شتى أنحاء العالم، بيده المباركة، حتى أنه يستقبل ويضيف الوافدين عليه بنفسه. فبيته شبيه بيت أمير المؤمنين عليه السلام في كل آن ولحظة مظنة الطرق والدخول والخروج حيث أنه اتخذ من الشعر والبر طعاماً خاصاً له، ومن الماء شرباً، ومن الصوف لباساً، هذا ما رأيته وشاهدته بأعيننا لا بالسماع من الغير.

وقولنا: وهو جالس في بيته. مجاز، وإلا في الواقع ليس هذا البيت بيته، حيث أن تجار الكويت الراجعين له ألحوا عليه إلحاحاً كثيراً بأن يعطوه بيتاً ومترلاً ملكاً له، فأبى وامتنع جناب المولى، وقال إني لا أحب أن أتملك في هذه الدنيا ولو شيئاً واحداً، بل أريد أن أعمل لله وحده مخلصاً، فأعاد عليه التجار الكرة ثانية، وقالوا له تملكه ولو لأبنائك من بعدك، فأجابهم بأن لأولادي من بعدي من يعولهم.

حتى أنه ذات يوم من الأيام كنت جالساً مع بعض الفضلاء في

سوريا ، يحدثني متعجباً من جناب المولى ، فقلت له ما القصة ؟

فقال لي أنا من الملاصقين المقربين للميرزا حسن جداً في حله وترحاله ، فمع كثرة جلوسي معه وترددي عليه ، دُكَّتْ مني التفاتة بأنه لا يلبس إلا صاية واحدة وهي الصاية الزرقاء ، فقلت في نفسي هل ليس عند المولى صاية غيرها ؟ أم عنده ولكنه يحب اللون الأزرق الكحلي .

فقلت له مولاي لو غيرت هذه الصاية إلى غير هذا اللون أليس يكون أفضل .

فبعد إلحاحي عليه ، وكثرة أسئلي عن سر هذه الصاية الزرقاء تبين لي أنه لا يملك عدا هذه الصاية الزرقاء .

فتراجعت متعجباً من هذا الرجل يملك أثمار الأموال والهدايا ولا يسمح لنفسه بشراء صاية ثانية . فقلت في نفسي : لله دره من عالم ما أزهده .

## المؤسسات المقدسة للإمام المصلح المجاهد سماحة الحائزي الإحقائي دام ظله:

باكستان	مديروا المبلغ الأعظم مولانا محمد اسماعيل	لبيس آباد	١- درمكاهي محمد (ص)
باكستان	مديروا جهة الإسلام سيد مصدق حسيني البهاري	لبيس آباد	٢- دار العلوم جامعة الجعفرية
باكستان	مديروا جهة الإسلام الشيخ محمد لطيف النجفي	جكوال	٣- جامعة قائم آل محمد (ص)
باكستان	مديروا جهة الإسلام الشيخ محمد حسين السابهي	ملتان	٤- جامعة الثقلين
باكستان	مديروا مولانا خديا حسين شهباء ابن المبلغ الأعظم	كراچي	٥- جامعة الإمام جعفر الصادق (ع)
باكستان	مديروا الإسلام السيد منصور علي الحسيني	لبيس آباد	٦- جامعة الإمام حسن الزكي (ع)
باكستان		لبيس آباد	٧- جامعة الحسن المجتبي (ع)
باكستان		سرحد	٨- جامعة الأئمة عترية
باكستان	مديروا مولانا إيجا عبد الرحمن سرحدي	سبالكورت	٩- مدرسة اللاكزين
باكستان	مديروا مولانا سيد هسن رضا نقوي البهاري	مركوما	١٠- جامعة دار العلوم المحمدي (ص)
باكستان	مديروا مولانا دذر حسين	خلج ليه	١١- مدرسة المسيحية كورد
باكستان	مديروا علامة فاشي سعيد الرحمن علوي	جوزة كلان	١٢- جامعة السجادية
باكستان	مديروا جهة الإسلام الحاج الشيخ ناصر النجفي	عباس نكر	١٣- جامعة الخيرية
باكستان	مديروا مولانا الشيخ عبد المجيد زاهد		١٤- مدرسة الإمام الحسين (ع)
باكستان			١٥- دار العلوم المسكونية
باكستان	مديروا مولوي رياض حسين طاهري	لهاقت بود	١٦- جامعة آي محمد (ص)
باكستان	مديروا مولوي الشيخ علا ملسي	بشارو	١٧- مدرسة إسماعية

باكستان	القائم بزمديها وردايتها مساحة الإمام المصلح	هكول	١٨ — مدرسة الباقورية
باكستان	مديرها حجة الإسلام سيد نواز حسين	فيصل آباد	١٩ — مؤسسة أبو تراب مشين
باكستان	المديرة محترمة صبيحة ناز بنت المبلغ الأعلام	لاهور	٢٠ — نور سكاہ فاطمة زهراء (ع)
باكستان	المديرة أيضاً صبيحة ناز	مائلان	٢١ — نور سكاہ خديجة الكبرى
باكستان	المديرة رفيعة المناقب النجفي		٢٢ — نور سكاہ زينب الكبرى
الهند	المدير حجة الإسلام ميرزا نوروش علي	بومباي	٢٣ — مدرسة الزينية
إيران	المدير علاءة السيد علي أسفر شمس	مشهد الزهراء (ع)	٢٤ — درس شريكة الحسين (ع)
إيران	الناظر السيد محمد الموسوي	طهران	٢٥ — حسينية فاطمة الزهراء (ع)
إيران	الناظر حجة الإسلام الشيخ ميرزا محمد عبيدي	تبريز	٢٦ — حسينية الإمام السجاد (ع)
سوريا		أسكو	٢٧ — حسينية الإمام السجاد (ع)
سوريا		جندية	٢٨ — تجديد مسجد حجة الإسلام القبريوني
سوريا		صافيتا	٢٩ — حمام عروسي وقف لطيفة العلوم الإمامية
أمريكا		صافيتا	٣٠ — مسجد الإمام علي بن أبي طالب (ع)
سوريا		كندا	٣١ — حسينية السجادية
إيران	ميرزا محمد ميرزا حسن الأخفاقي	السيدة زينب (ع)	٣٢ — مسجد السجادية
الكويت	مساحة الإمام المصلح ميرزا حسن	خراسان	٣٣ — حسينية السجادية
الكويت	مساحة الإمام المصلح ميرزا حسن	الكويت	٣٤ — الحسينية الفاطمية الإحصائية
الكويت		الكويت	٣٥ — الحسينية السجادية
			٣٦ — الحسينية الجمهورية
			٣٧ — عمارتان للوقف



## الفصل الثاني

### انتحال لقب فرقة الشيخية



## انتحال لقب فرقة الشيخية

فكل تلامذة الشيخ أحمد بن زين الدين الإحسائي - قديماً وحديثاً - لا يقلدون أستاذهم لا في الفروع ولا في الأصول.

ولكن من كثرة دفاعهم عنه ونصرهم لآرائه ومعتقداته عُرفوا بانتسابهم إلى الشيخ الأوحّد. فأطلق عليهم الغير، اسم (الشيخية)، وإلا في الحقيقة والواقع لم تكن نية الشيخ الأوحّد، ولا نية تلامذته، تأسيس فرقة تدعى (بالشيخية).

وأما قول بعض الكتاب المعاصرين: (ولهذا فالشيخية لم تنشأ على يديه ولا في عصره (يعني الشيخ الأوحّد) وإنما نشأت - كما ذكر غير واحد - على يدي تلميذه السيد كاظم الرشتي، الذي استغل اسمه ومبهمات عبائره العرفانية والفلسفية لتحقيق ما كان يهدف إليه)<sup>(١)</sup>.

فهذا القول قول غير صحيح، بل قول زور وبهتان على الله ورسوله والمؤمنين. قال تعالى: <والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً><sup>(٢)</sup>.

فلو صح التعبير على أن كل من دافع عن مبدأ أو مظلوم، يُنسب

---

(١) مجلة الموسم العدد التاسع والعاشر ١٤١١هـ/ ١٩٩١م.

(٢) سورة الأحزاب، الآية: (٥٨).

إليه ذلك المبدأ أو المظلوم بتكوين فرقة، للزم من ذلك أن تكون فرق كثيرة في الشيعة الإمامية. فمثلاً الملا (صدرا) هو من الفلاسفة الإسلاميين الإماميين، وله أعوان وأتباع، فعلى هذا التعبير يمكن لنا أن نطلق على أعوانه والناهجين نَحْجَه فرقة (الصدرية)، وعلى أتباع وأنصار ابن سينا والناهجين نَحْجَه فرقة (السينائية). وذلك يؤدي إلى تمزيق وتفرقة الشيعة الإمامية إلى تكتلات وأحزاب، وما أتى الإسلام والدين إلا لئلم الشعوب ويكاتفهم ويجعلهم إخواناً: <إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوِيكُمْ><sup>(١)</sup>، <وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا><sup>(٢)</sup>. فالإسلام قد نهي عن التفرق والتحزب، أحزاباً يلعن بعضهم بعضاً ويكفر أحدهما الآخر.

فيا أخي المؤمن ويا أخي المؤمنة، نحن - والله الحمد - في سعة وغنى، عن هذه التفرقة وهذا التحزب، كفانا الاستعمار، انظروا إليه كيف ينهش في لحوم وحدتنا، ويفرق كلمتنا ويشكك بعقيدتنا.

حسبنا أن نستيقظ من سبات عميق نغط فيه، أما نقرأ الصحف والجرائد اليومية والأسبوعية والشهرية بالأخبار الفادحة والمصائب النائحة على الأمة الإسلامية، وما أصيبت به. إن الأمة الإسلامية في هذه الأيام فريسة بين أنياب الصهاينة والاستعمار.

والذي أنكى من ذا وذاك، أننا - نحن المسلمون - يقتل بعضنا

(١) سورة الحجرات، الآية: (١٠).

(٢) سورة آل عمران، الآية: (١٠٣).

الآخر ويرى في فعله هذا الإجرامي، التقرب والزلزلى لدى الله تعالى.

انظروا إلى لبنان وما دهم عليه من طخياء مظلمة، وما حدث للعراق من بقر بطون الخوامل، وتقطيع الجماجم، وصهر الشباب والشابات في الأفران النارية، ونثر الأطفال والشيوخ من أعالي الطائرات إلى الأرض صرعى مجذلين، كل واحد منهم يلوج بنفسه، ويعالج بروحه سكرات الموت.

ففي الحقيقة، ما أحوجنا في هذا العصر المظلم إلى الاعتصام والتوادة والترابط حتى نكون كما أحب نبينا محمد صلى الله عليه وآله أن نكون: (مثل المؤمن في توادهم وتراحمهم، مثل الجسد إذا اشتكى بعضه تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى)<sup>(١)</sup>.

وما نقول إلا يا مولانا، يا صاحب العصر والزمان، عجل إلينا، واكفنا بعدلك الرحيم، وعينك العطوفة، فليس لنا غيرك، يا صاحب الزمان. ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

---

(١) بحار الأنوار ج: ٥٨ ص: ١٥٠.

12- (67) ...

... ..

... ..

... ..

## الفصل الثالث

### دعوى الركنية واختلاف الكشفية





## دعوى الركنية واختلاق الكشفية

- دعوى الركنية:

إن كل نبي من الأنبياء أو رسول من الرسل، أو عظيم عبقرى من العباقرة، في كل جيل من الأجيال، يحصل الاختلاف والشقاق والنفاق بعد موته أو في حياته. قال تعالى: <وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفأين مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين><sup>(١)</sup>.

فالانقلاب والاختلاف لا يكون إلا بعد إظهار هذا الرسول أو العظيم مبادئه ودساتيره سماوية كانت أم بشرية، مستوحاة من التشريع أم من العقل وحده. قال تعالى: <عم يتساءلون \* عن النبأ العظيم \* الذي هم فيه مختلفون><sup>(٢)</sup>.

فمن استقرأ التاريخ من أول بزوغه إلى يومنا الحاضر، وجد الاختلاف والشقاق بين الأمم، أمر متفق عليه، لا يختلف عليه اثنان. هاك أول أمة وجدت على هذه البسيطة، أمة آدم، على نبينا وآله

---

(١) سورة آل عمران، الآية: (١٤٤).

(٢) سورة النبأ، الآيات: (١، ٢، ٣).

وعليه السلام. فهي من أقل الأمم عدداً وعدة. ومع هذه القلة من العدد، قتل قابيل أخاه هابيل. جاء في التبريل: <فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين><sup>(١)</sup>.

فالاختلاف والشقاق والنفاق بين الأمم والشعوب يكاد يكون سنة كونية، لكن في الوقت نفسه، لا يعني هذا الاختلاف والشقاق كذب أو فساد دساتير ومبادئ ذلك النبي أو العظيم، كما أنه لا يعني ذلك، ضلالة جميع الأمة المبعوث لها هذا النبي، أو فساد عقيدة جميع المتبعين لآراء ذلك العبقري.

فالموضوع موكول إلى البحث والاستدلال والاستقراء لكل عبقري على حدة، ولكل رجل أو عالم اتبع هذا النبي أو العبقري على حدة لأنه: <لا تزر وازرة وزر أخرى><sup>(٢)</sup>.

فإخواننا السنة، يرموننا، بأننا نفسق ونضلل الصحابة كلهم، والحال أننا لا نفسق ونضلل الصحابة كلهم، بل نكل كل صحابي وتابعي إلى عمله وأتباعه للرسول صلى الله عليه وآله، فإن كانت سيرته موافقة للرسول حكمنا بعدالته واستقامته، وإن كانت سيرته مخالفة للرسول صلى الله عليه وآله رأياً حكمنا عليه بالمخالفة وعدم الاتباع. كما أن القرآن الكريم قد حكم بنفاق بعض الصحابة وضلالتهم. فالتفسيق والتوثيق موكولان إلى عمل وانتهاج ذلك الصحابي أو التابعي، وعلى ذلك لنحكم

---

(١) سورة المائدة، الآية: (٣٠).

(٢) سورة فاطر، الآية: (١٨).

بفسق هذا وعدالة ذاك.

فليست القضية فوضى وترك الحبل على الغارب. فالشيخ أحمد بن زين الدين الاحسائي، هو من العباقرة الإلهيين الذين اختلفوا فيهم.

فمن اتبعه وانهج نهجه نحكم عليه بالاتباع والتلمذة، ومن خالف نهجه وطريقته حكمنا عليه بالمخالفة وعدم المنهجية.

فالحاج كريم خان هو من ضمن القائلين بعدم كفاية الإمام الغائب، بل لابد من رجل من الرعية يكون بمثابة الباب والركن كي يسد النقص في تأدية الأحكام الشرعية والكونية. وادعى أن هذا الرجل المكني بالركن والباب هو السيد كاظم الرشتي والشيخ، وهما لم يقولوا بمقولة الركن أبداً. قال الحاج كريم خان: (إن الشيعة يحتاجون إلى عالم يروونه ويأخذون عنه أحكام الشرع في حال غيبة الإمام (عج) وهو الركن الرابع، وكان هذا مختلفاً بسبب جور الحكام، حتى اقتضت المصلحة الإلهية ظهور الركن الرابع بوجود الشيخ أحمد الإحسائي، وبعده السيد كاظم الرشتي، وبعدهما أيضاً لا تخلو الأرض من حجة وهو الركن الرابع إلى حين ظهور الإمام...)<sup>(١)</sup>.

فالحاج كريم خان - عليه الرحمة - يزعم بأن الشيخ والسيد كاظم - أعلى الله مقامهما - هما الركن والباب اللذان يوصلان إلى الإمام الحجة (عج) فدعوى الباب والركن ونسبتهما إلى الشيخ والسيد شبيهة

---

(١) الذريعة: ١٦٩/٢٥، نقلاً عن كتاب (هداية الأطفال) بالفارسية.

بدعوى الكيسانية من جعلهم محمد بن الحنفية إماماً عن ابن أخيه الإمام السجاد عليه السلام . فدعوى الكيسانية بإمامة محمد بن الحنفية، بأنه إمام لا يعني رضاه بها، وكذا دعوى النصارى بأنهم جعلوا المسيح إلهاً وثالث ثلاثة، فضلالة التابع لا يعني ضلالة المتبوع، حتى آل الأمر عند الحاج كريم خان وابنه محمد خان، بأن جعلوا هذا الركن والباب، الذي يدعيانه من أعظم الاعتقادات التي يجب على المؤمن الموالى الإمامي حتى أئمتها شرعاً بأن من لم يعتقد بوجود هذا الرجل من الرعية، الذي يكون صلة وصل بين الرعية والإمام اعتقاداً جازماً، فإنه ليس بموحد ولا ملى ولا شيعي ولا موال، وكأنه لم يصل ولم يصم ولم يحج ولم يرك ولم يخمس ولم يجتهد وكل أعماله هباءً منثوراً. وكل ذلك لعدم اعتقاد هذا المؤمن بوجود رجل بين الرعية والإمام.

قال الحاج محمد خان بن كريم خان: (ومن المطالب إن اعتقادي أن من لم يعرف السابق عليه والباب الذي يجري منه جميع الفيوض التي به قوامه كوناً وشرعاً لم يعرف شيئاً من التوحيد والنبوة والإمامة. ومن لم يعرف أن بينه وبين الأئمة عليهم السلام من القرى الظاهرة فليس بموحد ولا ملى ولا شيعي ولا موالى وإن كان في الشرع الظاهر يسمى بذلك. ولكن كلامي في الحقيقة وأريد به تسميته إذا أُلحِد في قبره وسُهِد في برزخه وقام عن قيامته، وكما أنه لم يسم بذلك اعتقاداً لم يصل ولم يصم ولم يرك ولم يخمس ولم يجاهد عملاً فأعماله كلها هباءً منثوراً >وقد منا

إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً<sup>(١)</sup> وفي الدعاء: (اللهم إني أتوجه إليك بمحمد وآل محمد وأقدمهم بين يدي صلواتي وأتقرب بهم إليك)، وفي الحديث قل: (اللهم صل على محمد وآل محمد، دون أهل بيت محمد ليدخل الشيعة، وقال عليه السلام: (إذا أردت أن تفتح صلاتك فاجعل أحداً من الأئمة نصب عينك، فأنا في جميع حالاتي مقدمك باباً في تجاهي)<sup>(٢)</sup>.

أمعن النظر مرة تلو الأخرى في هذه العبارة. كيف ادعى الحاج محمد خان، بأن الاعتقاد والایمان بهذا الركن والباب ضرورياً من ضروريات الدين وسنة من سنن سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وآله، وزاد على ذلك بأنه ينصب أحد الأئمة عليهم السلام في صلاته، وهذا الركن يجعله باباً في اتجاهاته إلى خالقه.

والحال أن هذا الاعتقاد بهذه العقيدة، التي يدعيها الحاج محمد خان وأبوه كريم لم يقل بها أحد من علمائنا الأعلام، من المتقدمين والمتأخرين قاطبة.

فجميع كتب الشيخ أحمد الإحسائي وتلميذه السيد كاظم الرشتي وتلامذتهما، لم يُشَمَّ منها رائحة ما ادعاه الحاج المذكور. لكن سولت له نفسه التفوه بهذا القول، وانتسابه إلى الشيخ والسيد، كما نسب الكيسانية

---

(١) سورة الفرقان، الآية (٢٣).

(٢) خط الحاج محمد خان إلى السيد كاظم الرشتي نقلاً من كتاب إحقاق الحق:

إلى محمد بن الحنفية، الإمامة، مع عدم رضاه بما يقولون.

نعم، الشيخ وتلامذته كلهم متفقون على القول بكفاية الإمام الحجة (عج) في تأدية الأحكام الشرعية والكونية. وخلاف هذا القول يقتضي النقص في الحجة البالغة والحق لا يخلّ بواجب أبداً، لغناه المطلق عما سواه تعالى.

### – اختلاق الكشفية:

من الاختلاقات التي لاكتها الألسن، والمغالطات التي سطرها الكتب، من أسطورة الكشف والكشفية، ونسبتها إلى بعض تلامذة الشيخ الأوحّد، حتى أن البعض جعل الكشفية قسماً من أقسام الشيخية، قال السيد محسن الأمين: (ودعوى الكشف والإلهام والخروج عن ظواهر الشريعة إلى بواطنها بدون برهان قطعي، ولا نص جلي، لا يقبل الاحتمال ولا التأويل مفسدة ما بعدها مفسدة، وبسببها كان ضلال بعض الفرق وخروجها عن دين الإسلام)<sup>(١)</sup>.

فنسبة الكشفية إلى الشيخ وأتباعه كلام غير صحيح، ومبناه تفرقة الشيعة الإمامية إلى أحزاب وفرق. فلم يدّع الشيخ ولا تلامذته، الكشف، ولا من مذهبهم الكشف.

أما نسبة السيد كاظم الرشتي - أعلى الله مقامه - إلى أستاذه

---

(١) أعيان الشيعة - مادة أحمد زين الدين الإحسائي. ج ٢ ص ٥٩١ ط دار التعارف.

بالكشف والإلهام، فهو محمول على المبالغة في نعت أستاذه، لما يرى منه من عقلية متوقدة، وسرعة البديهة، واستحضاره لأغلب العلوم، كأنها حاضرة عنده من دون مراجعة كتاب. بل يجيب على أغلب العلوم في وقته وحينه. فالسيد - أعلى الله مقامه - كصفته تلميذاً للشيخ، والتلميذ كما هو معروف يجب أن يبالغ في مدح أستاذه وإعلاء مقامه، بأن علمه هذا ليس اكتسابياً، بل علم إلهام من رب العالمين، لأنه يهب لمن يشاء ويمنع من يشاء.

وأما قول السيد محسن الأمين العاملي - عليه الرحمة - بأن طريقة الكشف (مبناها على التعمق في ظواهر الشريعة.. وهذا التعمق في ظواهر الشريعة ما لم يستند إلى نص قطعي من صاحب الشرع وبرهان جلي قد يؤدي إلى محق الدين، لأن كل إنسان يفسر الباطن بحسب شهوة نفسه ويجعل ذلك حجة مع غيره)<sup>(١)</sup> وهي طريقة تعني ببواطن النصوص مع مخالفتها للظواهر كما عليه جماعة من الصوفية، فإنهم يعنون بالبواطن مع ترك الظواهر والعمل بما كتركهم الصلاة والصيام والحج وسائر التكليفات الظاهرية وذلك لادعائهم أنهم وصلوا إلى رتبة مقام، هي رتبة اليقين، وهذه الظواهر من العبادات الظاهرية لا تنفع في هذا المقام، أي مقام اليقين، لأن هذا المقام كما لي بقطع الأسفار الأربعة. وأما العمل بهذه العبادات المذكورة فهي مقام القاصرين الذين لم يبلغوا هذا المقام اليقيني

---

(١) أعيان الشيعة ج ١ ص ٥٨٩ ط دار التعارف.

كما قال تعالى: <واعبد ربك حتى يأتيك اليقين><sup>(١)</sup>.

فالجماعة من الصوفية وبعض الفرق الإسلامية عنوا بتفسير البواطن للنصوص مع ترك العمل بظواهر الشريعة.

وذلك مثل تفسير قوله تعالى: <إن الذين كفروا> يعني بغير الله - <سواء عليهم أن نذركم> أن يرجعوا إلى ما سوى الله، ويعاملوا الناس بما يعرفون <أم لم تتذركم لا يؤمنون> بما سوى الله <ختم الله على قلوبهم> فلا يعرفون إلا الله <ولهم عذاب> من المحبة <عظيم><sup>(٢)</sup> شأنه عند الله<sup>(٣)</sup>.

فهذه الطريقة والمذهب من تفسير الآيات القرآنية المحكمة بهذا التفسير، لا أعتقد أن مسلماً يقبل ذلك، لما فيه من التحريف والتعطيل والتأويل الباطل المخالف لظواهر القرآن والشريعة المحمدية صلى الله عليه وآله.

ومقابل هذه الطريقة، طريقة العمل بالبواطن للنصوص مع الحفاظ على تأدية الظواهر على أكمل وجه، كما عليه علماء العرفان.

فإذا كان تفسير الآيات بالباطن مع عدم مخالفتها للظواهر فلا مشاحة في ذلك بل يكون محبذاً وأثبت قدم وأرسخ عقيدة.

---

(١) سورة الحجر، الآية (٩٩).

(٢) سورة البقرة، الآية (٧).

(٣) صحيفة الأبرار: ص ٢٣.



## اعتقادات السيد كاظم الرشتي

ولكي تطمئن قلوب بعض المؤمنين من السيد كاظم الرشتي يجدر بنا أن ننقل إعلان عقيدته ومنهجه الذي سار عليه ويلقى ربه وهو مدين به. سئل السيد الرشتي بقول السائل ما نصه: (وألتبس أيضاً من جنابكم أن تثبت بأدلة عقلية يقبلها كل عاقل منصف، ونقلية مأخوذة من الكتاب والسنة، ولو سويته كتاباً تذكرة لأولي الألباب، مفيداً لجلمة الأخوان وفي الإيمان والأصحاب جزاك الله ألف خير....).

### - اعتقاد السيد في التوحيد:

فامثل السيد أمر السائل وقال: (أقول: أما الذي نحن عليه، فهو الذي عليه جميع الموحدين من الاثني عشرية من المؤمنين الممتحنين. أما في التوحيد فنقول: إن الله سبحانه واحد في ذاته، يعني ليس له شريك في القدم ولا في الوجود ولا في الوجود. وتوحيده الذاتي عين ذاته سبحانه. وهو تعالى واحد في الصفات. بمعنى أنه لا شريك له في صفة من صفاته، في علمه وفي قدرته وفي حياته، وفي سمعه، وفي بصره، وسائر صفاته الذاتية، وصفاته تعالى عين ذاته بلا فرق بحالٍ من الأحوال، فقل ذاته وقدرته ذاته وسمعه وبصره ذاته وحياته ذاته بلا فرق لا في المعنى ولا في المفهوم ولا في المصداق، هو أحدي الذات أحدي المعنى، لا كثرة في ذاته

ولا في صفاته يعلم بما يسمع به ويسمع بما يبصر به، ويبصر بما يقدر عليه من غير اختلاف جهة وجهة وكيف وكيف وحيث وحيث.

ونعتقد أن الله سبحانه وتعالى عالم بكل شيء من الكليات والجزئيات والذاتيات والعرضيات والمجردات والماديات والعلويات والسفليات، وكل شيء لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، وعلمه قبل الخلق وبعد الخلق، ومع الخلق لا يتغير علمه ولا يتحدد ولا يتبدل ولا يختلف. والعلم الحادث يراد به مخلوقاته مثل اللوح المحفوظ والقلم والإمام والقرآن. فإذا قلت: الإمام عيبة علم الله، فهل يراد به عيبة ذات الله؟

وقد (جعل)<sup>(١)</sup> الكافي باباً في أن الله علمين: علم علمه أوليائه ورسله، وعلم استأثر به في علم الغيب عنده. فهذا الذي علمه أوليائه من علمه فهل هو ذاته أو غيره؟ فالأول محال بضرورة الإسلام. فوجب أن يكون غيره وكل ما هو غير الله فهو حادث مخلوق، وهذا هو العلم الحادث وليس معناه أنه لا يعلم ثم علم ولكنه سمي خلقاً من مخلوقاته علماً له.

ونعتقد أن الصفة على قسمين: صفة ذاتية وصفة فعلية.

فالأولى هي ذاته، وهي التي تثبت له سبحانه ولا يثبت له ضدها. كما تقول إن الله عالم ولا تقول أنه جاهل وتقول إنه بصير ولا تقول إنه

---

(١) زائدة من المتن.

أعمى وتقول أنه سميع ولا يصح أن تقول إنه أصم. وتقول إنه حي ولا تقول إنه ميت.

### وأما الصفة الفعلية:

فهي التي تثبت وتنفي، ويوصف الله بها وبضدها. كما تقول: أراد وشاء وكره. أحيا وأمات. أعطى ومنع. أنجا وأهلك. تفضل وانتقم. خلق ولم يخلق. رزق ولم يرزق، وأمثالها من الصفات التي تثبت وتنفي، فلو كانت هي الذاتية، لزم التغيير والانعدام، لأن الصفة الذاتية عين ذاته تعالى فثبتوها ثبوت الذات وبانتفائها انتفائها.

ونعتقد أنه واحد في أفعاله، بمعنى أنه لا شريك له فيها ولا يشاركه في فعله أحد ولا يؤازره أحد ولا يعينه أحد. ولا يحتاج في إحداث خلق من مخلوقاته إلى أحد لا مداخلية لأحد في إحداث مصنوعاته. بل هو سبحانه المنفرد في الخلق والرزق والحياة والموت والمنع والعطاء. وهو الفاعل وحده. لا بمشاركة ولا بمؤازرة، ولا بالتفويض إلى خلق من مخلوقاته. فالذي يعتقد أن محمداً وعلياً والأئمة بأجمعهم أو كل واحد منهم عليهم السلام خالقون أو رازقون يحيون أو يميتون بالاستقلال أو بالشراكة أو بالتفويض، كتفويض الموكل أمره إلى وكيله، في إجراء ذلك الفعل، أو كالمولي عبده في فعل من الأفعال، فإن ذلك كافر كفر الجاهلية الأولى. وكذا لو قال بمدخلية الملائكة أو النجوم أو الكواكب في إحداث شيء من الأشياء وموجود من الموجودات.

ولكن الله سبحانه جعل العالم، عالم الأسباب، وأبى أن يجري فعله

إلا بالأسباب، جعل سبحانه الأشياء بعضها سبباً للبعض كما جعل المطر من أسباب الزرع، والطعام والشراب من أسباب حفظ البدن، والرحم من أسباب تربية الجنين، والأب والأم من أسباب تحقق الولد وتكونه في هذه الدنيا، وهكذا جميع الأشياء بروابطها وعللها ومعلولاتها.

وقد جعل الله سبحانه محمداً وآله عليهم السلام هم السبب الأعظم في وجود هذا العالم. كالملائكة المدبرات والمقسمات والحافظات والمعقبات وغيرهم.

ونعتقد أنه سبحانه واحد في عبادته، وأنه المعبود وحده، لا يجوز لأحد أن يقصد غيره في العبادة، فمن فعله إن كان عن اعتقاد فذلك كفر كعبدة الأصنام الذين عبدوها لتقربهم إلى الله زلفى، أو عن غير اعتقاد فإن ذلك فسق مبطل للعمل، كأهل الرياء الذين يوقعون العبادة لأمر ملاحظاً الغير وكذلك لو يتوجه بالعبادة إلى أحد من الأئمة عليهم السلام فلا تصح عبادته ولا تقبل بحال من الأحوال وطور من الأطوار.

ومن اعتقد أن الضمائر القرآنية الراجعة إلى الله ترجع إلى أمير المؤمنين عليه السلام أو إلى أحد من الأئمة عليهم السلام فذلك ضالّ، مضلّ كافر مفترى. فمن يزعم أن الضمير في قوله تعالى: <إياك نعبد وإياك نستعين> <sup>(١)</sup> يراد به أمير المؤمنين صلى الله عليه وآله وهكذا غيره من الخطابات الإلهية التي في القرآن وغيره لو أرجعها إلى أحد من

---

(١) سورة الفاتحة، الآية: (٥).

المخلوقين. لا سيما أمير المؤمنين عليه السلام كل ذلك زخرف من القول وزور.

وكذلك من يقول أن المراد من سورة التوحيد <قل هو الله أحد> هو أمير المؤمنين عليه السلام فهو كافر بالله العظيم.

وكذا من يقول إن أمير المؤمنين عليه السلام هو الذي لم يلد ولم يولد وكذا سائر ما كان من هذا القبيل أيضاً كل ذلك زور وافتراء وكذب وتلبيس).

#### — اعتقاد السيد في النبوة:

(وأما في النبوة فنعتقد أن الأنبياء كلهم مبعوثون من قبل الله طيبون، طاهرون معصومون ولا تحصل منهم العيوب، هم المعصومون الذين تولى عصمتهم وطهارتهم علام الغيوب.

وإن الخمسة منهم أولو العزم. وهم: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم ستة منهم أولوا الشرائع وهم: هؤلاء الخمسة بإضافة آدم عليهم السلام.

وأن الشرائع الخمس منسوخات ما سوى الشريعة السادسة. ونعتقد أن الشريعة السادسة حاملها محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وإنما ناسخة لجميع الشرائع، غير منسوخة أبداً. وإن تلك الشرائع كلها مقدمات لظهور شريعته.

وكما أن المراتب الخمسة التي هي النطفة والعلقة والمضغة والعظام

واكتساء اللحم، مقدمات لظهور الجسم الاعتدالي، الذي هو حامي الروح، وإنه صلى الله عليه وآله سيد الأولين وسيد الآخرين، وإنه خير خلق الله أجمعين، وأنه صلى الله عليه وآله، أول مخلوق خلقه الله تعالى، وأول حادث صنعه الله، وأول موجود أوجده الله، لم يسبقه في الوجود سابق ولا يلحقه في الفضل لاحق ولا يطمع في إدراك نوره طامع وإنه صلى الله عليه وآله، قد خلقه الله قبل الخلق وقبل الكون والمكان والزمان وقبل الابتداء وقبل الاختراع.

ونعتقد إنه صلى الله عليه وآله، أتى بالمعجزات البينات وخوارق العادات ما تصدق به نبوته، وتظهر شريعته، فمنها القرآن المجيد الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزيل من حكيم حميد، وهو أكبر المعجزات وأبين الآيات وهي الباقية بعد محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما دامت نبوته لا تنقطع أبداً ولا تبطل سرمداً. ومنها شق القمر ومنها قلب العصا ثعباناً، ومنها المعراج، فقد عرج بجسمه الشريف بل ببشريته، بل بكشافة بشريته وثيابه ونعليه إلى أن صعد السموات والكرسي والعرش وخرق الحجب والسرادقات، فالذي يعتقد أنه صلى الله عليه وآله عرج بروح أو بجسم مثالي أو بجسم آخر غير الذي في الدنيا فقد كذب وافترى وضلّ وغوى وكان من الأخسرين الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون).

#### – اعتقاد السيد في الإمامة:

(وأما في الإمامة فنعتقد أن كل نبي لما كملت أيامه ونفدت حياته

عَيْنَ له وصياً قائماً مقامه من الله سبحانه وتعالى، يقوم بأمره في رعيته ويحكم بعده في أمته.

ونعتقد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد أوصى إلى أمير المؤمنين عليه السلام ونصبه خليفة لنفسه، على أمته يوم غدِير خُم، وأمر الناس أن يسلموا عليه بأمره المؤمنين.

ونعتقد أن الله تعالى جعل الإمامة كلمة باقية في عقب أمير المؤمنين عليه السلام ولا تزال الدنيا إلا وفيها إمام في دولة محمد صلى الله عليه وآله وسلم من ذرية أمير المؤمنين عليه السلام فتدوم الدنيا بدوامهم، وتضمحل وتفسد، إذا انتقلوا عنها وهي لهم باقية، وعنهم مستمدة، وهم حاملوا عطاء الله الذي قال تعالى: <كَلَّا ثَمْدٌ هَؤُلَاءِ هَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا><sup>(١)</sup>.

ونعتقد أنهم ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من نور واحد، وطينة واحدة ورتبة واحدة، إلا أن لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الفضل السابق، كفضل القلب على الأعضاء والجوارح، ثم في الفضل أمير المؤمنين عليه السلام، فضل الصدر على باقي الجوارح، ثم الحسن، ثم الحسين عليهما السلام، ثم القائم (عج) ثم الأئمة عليهم السلام الثمانية ثم الصديقة الطاهرة الزهراء عليها السلام.

وأما فضل أمير المؤمنين والحسين صلى الله عليه وآله وسلم لقول

---

(١) سورة الإسراء، الآية: (٢٠).

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأبوهما خير منهما، وأما فضل القائم عجل الله فرجه من قول النبي صلى الله عليه وآله تاسعهم قائمهم أفضلهم، وأما فاطمة عليها السلام بعدهم بمقام الذكورة والأنوثة في كل رتبة بحسبها وفاطمة عليها السلام أفضل من جميع الأنبياء والرسل وجميع الخلق ما عدا الأئمة الاثني عشر. ولكنها منهم إنما القمر والليل إذا أدير والصبح إذا أسفر، إنها لإحدى الكبر نذيراً للبشر.

ونعتقد أن الأئمة عليهم السلام مبعوثون على كل المكلفين، ممن يصح عليه التكليف، كائناً من كان بالغاً ما بلغ، وإلهم حجج الله على الخلق، وأن الله تعالى لم يفوض إليهم أمر خلقه بل هم <عباد مكرمون\* لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون\* يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون\* ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم> <sup>(١)</sup> وكل من ادعى فيهم خلقاً بمعنى أن يدعي فيهم الاستقلال أو الشراكة مع الله أو تفويض الأمور إليهم، باعتزال الله، أو يعتقد أنهم أفضل من رسول الله، أو يساؤونه في جميع المزايا والأحوال، فذلك هو الغلو والارتفاع الذي معتقده كافر بالله.

ونعتقد أن من نزلهم عن مراتبهم التي رتبهم الله فيها، وأنكر فضلهم وجعل واحداً من المخلوقين أولى منهم، في فضيلة أو كرامة، أو ساوى غيرهم بهم، فذلك ملعون منافق عن مذهب الحق، وليس له طريق إلى

(١) سورة الأنبياء، الآيات: (٢٦-٢٩).



الصدق.

ونعتقد أن الحسين بن علي أمير المؤمنين عليه السلام قد قُتل مظلوماً  
سعيداً شهيداً، لحكم ومصالح وأمر استحكمت قواعدها من عالم الذرّ  
الأول. على ما فصلت وشرحت في رسالة (أسرار الشهادة).

ومن ادعى أنه لم يقتل ولكن شبّه للناس، فذلك كافر ملعون رجس  
نجس، لا يكلمه الله يوم القيامة، ولا يزكّيه وله عذاب عظيم، لأنه مكذب  
للّٰه ولرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولأمير المؤمنين وللأئمة عليهم  
السلام).

#### - اعتقاد السيد في المعاد:

(وأما في المعاد فنعتقد أن الله سبحانه يحشر الأجساد والأرواح  
ويجعل الأرواح في الأجساد الدنيوية الموجودة في الدنيا، المحسوسة المريئة  
المللموسة، فيبعثها في القيامة ويجري عليها الثواب والعقاب.

ومن اعتقد أن هذا البدن الدنيائي الموجود في الدنيا لم يبعث يوم  
القيامة فذلك كافر ملعون مردود. بل المحشور يوم القيامة هو هذا البدن  
الدنيائي، لكنه على صورة مختلفة من حُسن وقبح وغير ذلك.

فيقفون يوم القيامة تحت منبر الوسيلة وعلى الصراط وعند الميزان  
وسائر المواقف، حتى يؤل أمرهم إما إلى الجحيم أو إلى النعيم. نستجير  
باللّٰه منها ومن عذابها ونكالها).

## - اعتقاد السيد في علماء الشيعة:

(ونعتقد في العلماء المجتهدين أصحابنا الماضين المرضيين من أهل الغيبة الصغرى إلى الغيبة الكبرى، من مبدئها إلى منتهى زماننا، كالفيض، وعلم الهدى، والشيخ الطوسي، وابن طاوس والمحقق، والعلامة، وابن البراج، والشهيد، وسائر علمائنا الفقهاء هم أساطين الدين والحكام على المؤمنين، وإن طاعتهم واجبة على مقلديهم، ولا يُعذرون بعدم التقليد. ويجب على الجاهل أن يسأل من العالم، ويأخذ دينه منه، ويعتمد في علمه عليه، وإلا كان عمله باطلاً، وسعيه غير مشكور، وإن عملنا في كيفية استنباط الأحكام الشرعية عن أدلتها التفصيلية، ما عليه أصحابنا المجتهدون على النهج المقرر في الكتب الأصولية.

فهذا الذي ذكرناه لك، هو الذي نحن عليه، وهذه الطريقة كل من أنكرها خارج عن الدين، مكذب لما أتى به سيد المرسلين عليه وآله صلوات المصلين أهد الأبدن ودهر الداهرين.

وأما قولك - أدام الله تسديدك - أن تثبت ما أنتم عليه وتنفي جميع ما عداه، فجوابه، إن الذي نحن عليه هو الذي ذكرناه وأثبتناه، معلوم بالضرورة من الدين وإن كان شيء من هذه المذكرات، إما إنكاراً للضرورة أو إنكاراً للوإزمها، وأما نفي جميع ما عدا ما نحن عليه، فاعلم أن ما عدا ما نحن عليه من الأمور التي ذكرناها من العقائد لاشك أنه كفر، إذ ما بعد الحق إلا الضلال. فإن الذي يخالفنا إن كان بطلان ما ذكرناه من العقائد فلا ريب أن ذلك كافر بالله، ومكذب بهذا الدين في

أغلب الأحوال، وإن كان مصدقاً بهذه العقائد فأَي مخالفة له معنا؟ وأي نزاع بيننا؟

فإن كانوا يقولون: إنك كاذب في هذه الدعوى، فقلبك يخالف لسانك، نقول هذا تكذيب لقول الله >ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً<<sup>(١)</sup>.

ثم إن هؤلاء يزعمون أنهم رأوا من شيخنا - أعلى الله مقامه - عبارات تنافي هذه العقائد المذكورة، وقد ثبت عندهم بضرورة الإسلام أن العبارات إذا ما صدقها الناقل فظاهر مدلولها، بل إنما قصد منها معنى حسبما يعرفه أهل الفن والعلم من المعاني الحقة يجب تصديقه ولا يجوز تكذيبه، لأنَّ مراد المتكلم إنما يعرف من بيانه والكلام وسيلة لمن لا يحضر فإذا حضروا بيَّن المراد وجب تصديقه ولا يجوز تكذيبه، والقول بأن هذا ليس مرادك، وإني أعلم بمرادك منك فمن أسخف الأقوال وأشنع الأفعال، بل خروج عن ضرورة الإسلام، وتكذيب بما جاء به النبي عليه وآله السلام...<sup>(٢)</sup>.

عزيزي القارئ: بعدما أسهبت في نقل كلام وعقيدة السيد كاظم الرشتي - أعلى الله مقامه - سأترك الفطرة الصافية، والذوق السورع، والنقد العلمي الموضوعي، يحكم على هذا السيد، ويقارن ما قال وما قيل فيه.

---

(١) سورة النساء، الآية: (٩٤).

(٢) مجموعة الرسائل للسيد كاظم الرشتي: ج ٢، ص ٧ ص ٣١٩، ط حجرية.

Handwritten text, mostly illegible due to fading. The text appears to be organized into several paragraphs, with some lines starting with capital letters. The handwriting is cursive and somewhat slanted.

## الفصل الرابع

هَجَّ الشيخ وأتباعه هَجَّ إمامي

اثنا عشري



## فُجَّحَ الشَّيْخُ وَأَتْبَاعُهُ فَهَجَّ إِمَامِي اثْنِي عَشْرِي

كما أن السيد - أعلى الله مقامه - قد أشار وبين أن طريقة ونهج الشيخ الذي سلكه السيد وأتباعه، لا يختلف اختلافاً يؤدي إلى خروج فرقة الشيخ وأتباعه عن الدين، وجعل فرقة الشيخ من الفرق الثلاث والسبعين الذي أشار إليهم صلى الله عليه وآله وسلم، بل فرقة الشيخ وتلاميذته هي نفس ما عليه الإمامية الإثنا عشرية لا زيادة ولا نقصاً.

فإن بعض المؤمنين - حفظهم الله - قد سألوا السيد عن الامتيازات والفروقات التي عليه الشيخ وأتباعه وبين الأصوليين والإخباريين. فهل امتياز فرقة الشيخ والفريقين الإخبارية والأصولية هم من الفرق الثلاث والسبعين، أم هم على وتيرة واحدة، لكن الاختلاف في الرأي.

فأجاب السيد كاظم الرشتي - أعلى الله مقامه - عن هذا السؤال بقوله:

(وأما جعلكم الإخباري والأصولي فريقين من الفرق الثلاث والسبعين، وجعل طريقتنا ممتازة عنهما فرقة ثالثة فغير صحيح، كيف وقد حكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الكل بالنار والهلاك والكفر إلا فرقة واحدة منهم. كما قال صلى الله عليه وآله وسلم باتفاق من المسلمين: (ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، فرقة في الجنة

والباقون كلهم في النار)<sup>(١)</sup>.

وكيف يمكن أن يجعل الإخباري والأصولي من هذه الفرقة المختلفة التي نجا أحديهما مستلزماً لهلاك الأخرى، مع أن ربحهم ونبيهم واحد وكتابهم واحد وقبلتهم واحدة وأئمتهم واحدة؛ وهم الأثنا عشر عليهم السلام، وكذا سائر أعمالهم وعبادتهم، ولم يخالف الإخباري والأصولي شيئاً يخالف إجماع المسلمين ليكفروا، أو إجماع الفرقة الاثني عشرية ليخرجوا عن مسلكتهم، وبعض الاختلافات الواقعة فيهم، لا يخرجهم عن وحدتهم، بل كلهم فرقة ناجية واحدة من فرق الشيعة الاثني عشرية واختلافهم في بعض الجزئيات إنما هو من جهة عيب السفينة كما قال عز وجل حكاية عن الخضر: >فأردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصباً<<sup>(٢)</sup>. وقال عليه السلام: (أنا الذي خالفت بينكم) وقال عليه السلام: (راعيكم الذي استرعاه الله أمر غنمه أعلم بمصالح غنمه إن شاء فرّق بينها لتسلم وإن شاء جمع بينها لتسلم).

وليس اختلافهم في الضروريات حتى يؤدي إلى ما قلت، وإقرار الأصولي بالإجماع ليس كما زعمه مخالفونا من إجماع أهل الحل والعقد، وإلا لما ساغ لهم مخالفتهم، وإنما إجماعهم هو الاتفاق الموجب للقطع

---

(١) قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: (لتفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة، والذي نفسي بيده إن الفرق كلها ضالة إلا من اتبعني) أمالي المفيد ص ١٢٤.

(٢) سورة الكهف، الآية: (٧٩).



بدخول المعصوم عليه السلام ، بين المتفقين أو رضاه.

وهذا هو الدين المبين، وكذا إنكار الإخباري للإجماع ليس من جهة أنه كاشف عن قول المعصوم عليه السلام . ويعاندون وينكرون قول المعصوم عليه السلام حاشاهم عن ذلك. وإنما الكلام بينهم في الموضوع وتحقق هذا الإجماع الكاشف عن قول المعصوم عليه السلام.

ويقولون بعدما فرض الكشف، فالعمدة والاعتبار بقول المعصوم عليه السلام لا الإجماع. فإذا لا حجة إلا الكتاب والسنة.

والأصوليون يقولون طرق السنة مختلفة. منها طرق قطعية، وهي ما يحصل من التواتر المعنوي والأخبار المخفوفة بقرائن القطع والإجماع.

ومنها طرق ظنية وهي بخلاف ما ذكرنا. فمآل الإجماع إلى السنة لكن بشرط عدم تمايز قول المعصوم عليه السلام ، عن قول الجمعين، وإلا يكون ظنياً، لقولهم عليهم السلام : (إني لأتكلم بكلمة وأريد منها أحد سبعين وجهاً لكل منها المخرج)<sup>(١)</sup>.

فصح أن نزاعهم ليس من جهة ردهم لقول الإمام عليه السلام ، وإنما هو في أصل التحقيق، وكذا نزاعهم في العمل بالظن، فإن الأصوليين ما يعملون بالظن من حيث هو ظن، وحاشاهم عن ذلك، وإنما يعلمون

---

(١) عوالم العلوم ج ٢-٣، ص ٥٠٨. ط مدرسة الإمام المهدي (عج) قم، رقم الحديث (٢). وفي فروع الكافي ج ٨، ص ٨٦. رقم الحديث (٢٧٠) ط دار الأضواء.

به حيث ما دل الدليل القطعي عندهم على صحة العمل بذلك، فحينئذٍ يعملون بالقطع ولا يعملون بالظن، كما دل الدليل على العمل على الشك في الصلاة، والوهم في الأشياء التي دلّ الدليل القطعي على أن الأصل فيها الطهارة، فلو ظن النجاسة ويحتمل الطهارة احتمالاً مرجوحاً، يعمل على الاحتمال المرجوح لا الراجح، إلا إذا قطع بالنجاسة والظن كما في شهادة العدلين وأمثال ذلك. وبالجمله فالنزاع والخلاف بينهم ليس في الأمور الكلية حتى يورث تباين المسلكين، وإنما هو لبعض الجزئيات لعدم الدليل عليه، لبعض وجوده للبعض الآخر.

وقد أذن لهم مولانا الكاظم عليه السلام بذلك حيث قال عليه السلام ما معناه: (أمور الأديان أمران، أمر لا اختلاف فيه، وأمر فيه اختلاف، فما ثبت لمتحلّيه مجمع عليه تأويله أو سنة عن النبي صلى الله عليه وآله لا اختلاف فيها، أو قياس تعرف العقول عدله. ضاق لمستوضح تلك الحجة الرد إليه والتسليم له، وما لم يثبت لمتحلّيه من كتاب مجمع على تأويله أو سنة عن النبي صلى الله عليه وآله لا اختلاف فيها أو قياس تعرف العقول عدله ومع خاص الأمة وعامّها الشك فيه والإنكار له، فما ثبت لك برهانه أثبتته وما خفي لك بيانه نفيت<sup>(١)</sup>) وهذا الاختلاف إنما

(١) قال الإمام الكاظم عليه السلام: جميع أمور الأديان أربعة:

أمر لا اختلاف فيه وهو إجماع الأمة على الضرورة التي يضطرون إليها الأخبار المجمع عليها وهي الغاية المعروض عليها كل شبهة والمستنبط منها كل حادثة وهو إجماع الأمة. وأمر يحتمل الشك والإنكار فسيبيله استيضاح أهله لمتحلّيه بحجة من

ساغ لهم لتسلم رقابهم عن شر الأعادي.

فكلهم فرقة واحدة من الفرق الناجية التي في الجنة إلا بسوء أعمالهم وفساد ضمائرهم وعقائدهم. ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وأما طريقتنا في استنباط الأحكام الإلهية. هي كما اختاره الأصوليون من الاستدلال بالأدلة الأربعة من الكتاب والسنة والإجماع ودليل العقل والشهرة والاستصحاب وأصالة البراءة، وأمثالها من الأدلة والأحوال، إلا أن في كل واحد من هذه الأمور لنا أدلة من الحكمة تختار عندها العقول، وتذهل لديها النفوس، فمن وصل إليها فهي الرشده والهداية، ومن لم يصل إليها فهذه الطريقة التي عليها فقهاؤنا المجتهدون هي المعمول بها، وتلك الطريقة لا تخالف ما ذكروا - رحمهم الله - وبذلوا بجهودهم، إلا أن أهل الاستنباط لهم أذواق وحركات سريعة وبطيئة ومتوسطة، ولكل رأيت منهم مقاماً شرحه في الكلام يطول والسلام<sup>(١)</sup> اهـ.

فبعدما أشرقت شمس الحق والحقيقة، من لسان هذا المظلوم السيد

---

كتاب الله مجمع على تأويلها، وسنة مجمع عليها لا اختلاف فيها، أو قياس تعرف العقول عدله ولا يسع خاصة الأمة وعامتها الشك فيه والإنكار له. وهذان الأمران من أمر التوحيد فما دونه وأرض الخدش فما فوقه. فهذا المعروض الذي يُعرض عليه أمر الدين فما ثبت لك برهانه اصطفيته، وما غمض عليك صوابه نفيتته). تحف العقول ص ٣٠٠. ط. الأعلمي.

(١) مجموعة الرسائل للسيد كاظم الرشتي: ج ١ - ص ١٩، ص ٤٣ - ط حجرية.

كاظم الرشدي - أعلى الله مقامه - على الشبهات التي أُلقيت عليه، حتى بلغ الأمر من بعض المؤمنين، تضليل عقيدته، بل تكفيره، وإخراجه عن الدين، وعن زمرة سيد المرسلين صلى الله عليه وآله ، بقول بعض الفضلاء: (وأكثر الفساد نشأ من أحد تلامذته<sup>(١)</sup> السيد كاظم الرشدي، والمنقول عن هذا السيد مذاهب فاسدة لا أظن أن يقول الشيخ بها)<sup>(٢)</sup>.

إني في الحقيقة لا أحب أن أخطئ هذا القول القدر الذي منشأه القيل والقال، وعدم التفحص من أصحاب الرجال، بل يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً، ولكني سأترك القارئ الكريم هو الذي يحكم على هذا السيد المظلوم. هل صحيح أنه فاسد العقيدة كما ذكره هذا الفاضل؟ أم هو من الذين ظلموا وضلُّوا بهتاناً؟ قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَاناً وَإِثْماً مُبِيناً﴾<sup>(٣)</sup>.

هذا وأهل البيت عليهم السلام قد أدَّبونا عن أذية المؤمنين وإساءة الظن بهم. قال الإمام الصادق عليه السلام: (إذا بلغك عن أخيك شيء وشهد أربعون أنهم سمعوه منه فقال: لم أقل، فاقبل منه)<sup>(٤)</sup>.

وقال أيضاً عليه السلام: (كذب سمعك وبصرك عن أخيك، فإن

(١) أي الشيخ أحمد الإحسائي.

(٢) مجلة الموسم العدد التاسع والعاشر.

(٣) سورة الأحزاب، الآية: (٥٨).

(٤) مستدرک الوسائل ج: ٩ ص: ٥٦ .

شهد عندك خمسون قسامة، إنه قال، وقال: لم أقل، فصَدَّقَهُ وكَذَّبَهُمْ<sup>(١)</sup>.  
كل ذلك حفاظ على بيضة الإسلام ووحدة الكلمة، والاعتصام  
بجبل الله.

وقال الإمام الصادق عليه السلام: (إذا قال الرجل لأخيه: [أفأ]  
انقطع ما بينهما من الولاية. وإذا قال: [أنت عدوي] كفر أحدهما. فإذا  
أقمه إثما الإيمان في قلبه كما ينمات الملح في الماء)<sup>(٢)</sup>.

### — انحراف البابية والبهائية عن الدين:

البابية هي فرقة من الفرق التي خرجت عن الدين الإسلامي بوحي  
من الاستعمار الروسي واليهودي العالمية والاستعمار الإنكليزي، بهدف  
إفساد العقيدة الإسلامية.

نشأت البابية سنة ١٢٦٠هـ/ ١٨٤٤م على يد الميرزا علي محمد  
الشيرازي (١٢٣٥-١٢٦٥هـ). أعلن أنه الباب سنة ١٢٦٠هـ. وعند  
وفاة الباب قام بالأمر من بعده الميرزا حسين الملقب بالبهاء، وسمى الحركة  
بالبهائية، وله كتاب سماه (الأقدس) وقد توفي سنة ١٨٩٢م<sup>(٣)</sup>.

فقد اتفق المسلمون قاطبة على انحراف البابية والبهائية ومروقهما  
عن الدين الإسلامي لابتداعهم ببدع مخالفة للإسلام بوحي من الاستعمار

---

(١) نفس المصدر ص ٥٨.

(٢) نفس المصدر ص ٥١.

(٣) الموسوعة الميسرة ص ٦٣.

الروسي، فالباية هي بمعزل عن الشريعة الإسلامية من مبادئ هدامة وعقائد فاسدة.

فأهم مبادئهم وألستهم التي شرعوها كالآتي:

- موافقتهم اليهود والنصارى في صلب المسيح.

- تأويلهم القرآن بتأويلات باطنية تمشي مع أهدافهم ومآربهم.

- نكراهم معجزات الأنبياء وحقيقة الملائكة والجن، كما أنهم ينكرون الجنة والنار.

- قولهم بأن دين الباب ناسخ لشريعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

- تأويلهم القيامة بظهور البهاء، أما قبلتهم فهي البيت الذي ولد فيه الباب بشيراز.

- نكراهم كون النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم خاتم الأنبياء والمرسلين.

- إدعاؤهم باستمرار الوحي، كما أنهم ابتدعوا كتباً معارضة للقرآن الكريم.

- تقديسهم العدد (١٩) فرتبوا على ذلك أن جعلوا عدد الشهور بـ (١٩) يوماً واليوم (١٩) ساعة.

- إدعاء الباب بأنه الإمام المهدي عجل الله فرجه (١).

ولكن ويا للأسف على رغم بطلان هذا المذهب والدين عند جميع المسلمين، إلا أن بعض الكتاب الموالين المؤمنين ينسبون هذا الدين - دين الباب - ومذهبه إلى السيد كاظم الرشتي - أعلى الله مقامه - بقول بعضهم (وأكثر الفساد نشأ من أحد تلامذته (٢) السيد كاظم الرشتي. والمنقول عن هذا السيد مذاهب لا أظن أن يقول الشيخ بها، بل المنقول، أن الميرزا علي محمد الشيرازي المعروف بالباب والذي يدعي دعاوى فاسدة، هو سماء الباب. وكذا سمي بنت صالح القزويني قرّة العين. وإن لم يعلم رضاه بما ادعاه الباب وقرّة العين. والباب صار سبباً لإضلال جمع كثير من العوام والخواص وصار سبباً لقتل نفوس كثيرة (٣).

فليت شعري متى سمي السيد كاظم الرشتي هذا الفاسق الباب بالباب.

فهل هذا الكاتب وجد وثيقة تسند كلامه، أو خطاباً يمتنّ مقاله، أم من القيل والقال؟ يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً.

بالله عليك يا أخي المؤمن، لو وضع هذا الكاتب في قبره، وسئل عن تفسير هذا السيد الممتحن السيد كاظم الرشتي، وتضليله بالخروج عن الدين لأن البايّة خارجة عن الدين، وعلى هذا الزعم يكون السيد خارجاً

---

(١) الموسوعة الميسرة ص ٦٤.

(٢) أي من تلامذة الشيخ أحمد الإحسائي.

(٣) مجلة الموسم نقلاً عن السيد شفيع بقلم أحد الكتاب المعاصرين: ص ١٦٨.

عن الدين والملة. ماذا سيقول؟ هل سيقول إني سمعت من فلان وفلان  
وحكمت على هذا السيد، بهذا الحكم المخرج عن الدين؟ أم يقول لا  
أدري؟ أم لا هذا ولا ذاك بل المرء عدو ما جهل؟

قال أمير المؤمنين عليه السلام : (ضع أمر أخيك على أحسنه، حتى  
يأتيك ما يقلبك عنه ولا تظنَّ بكلمة خرجت من أخيك سوءاً وأنت تجد  
لها في الخير سبيلاً<sup>(١)</sup>).

وقال الإمام زين العابدين عليه السلام : (إن المؤمن أخو المؤمن، لا  
يشتمه ولا يحرمه، ولا يسيء به الظنَّ)<sup>(٢)</sup>.

قال تعالى: >يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض  
الظن إثم<<sup>(٣)</sup>. فالوقوف عند الشبهات خير من افتتاح الهلكات.

حتى آل بالبعض في عدوانهم لهذا السيد المظلوم السيد كاظم  
الرشدي، أن جعلوه رجلاً ماجناً غير ملتزم بالأدب بأن نسبوا لقلب (قرة  
العين) إلى السيد، بأنه هو الذي سمى بنت صالح القزويني بـ(قرة العين)  
والمعروف من هذه المرأة المجنون والخلاعة والبغاء، حتى أنها أباحت الزنا،  
وادعت بأن شريعة الباب نسخت شريعة النبي محمد صلى الله عليه وآله  
وسلم، قالت في أحد خطبها في الجماهير: (اسمعوا أيها الأحباب والأغيار،

---

(١) الكافي ج: ٢ ص ٣٦٢ .

(٢) بحار الأنوار ج: ٧٥ ص : ١٧٦.

(٣) سورة الحجرات، الآية: (١٢).



اعلموا أن أحكام الشريعة المحمدية قد نسخت الآن بظهور الباب، وأن أحكام الشريعة الجديدة البابية لم تصل إلينا، وأن انشغالكم الآن بالصوم والصلاة والزكاة، وسائر ما أتى به محمد كله لغو، وفعل باطل ولا يعمل بها إلا كل غافل وجاهل، إن مولانا الباب سيفتح البلاد ويسفر العباد وستخضع له الأقاليم السبعة المسكونة، وسيوحد الأديان الموجودة على وجه البسيطة حتى لا يبقى إلا دين واحد، وذلك الدين الحق هو دينه الجديد وشرعه الحديث الذي لم يصل إلينا إلى الآن منه إلا نزر يسير، فبناءً على ذلك أقول لكم - وقولي الحق - لا أمر اليوم، ولا تكليف، ولا لهي، ولا تعنيف، وإن نحن الآن في زمن الفترة<sup>(١)</sup>.

فهل يا ترى يا أخي المؤمن، أن يسوغ لرجل يدين بالله تعالى ويؤمن بيوم الحساب، ويعتقد بوجود الجنة والنار، والميزان والصراط، أن يتقول على هذا العبد الممتحن السيد كاظم الرشتي، وينسب إليه بأنه قد سمى هذه المرأة الباغية الخارجة عن الدين، وزمرة سيد الموحدين محمد صلى الله عليه وآله وسلم بـ(قرة العين) التي عُرف منها المجنون وإباحة المحرمات؟.

فليت شعري هل هذا الكاتب الذي نسب هذه الفرية وهذه الجريمة إلى هذا السيد المظلوم كاظم الرشتي - أعلى الله مقامه - أتى بنص جلي. أو وثيقة تدعم دعواه المجتته؟ كلا ثم ألف كلا، فكل ما هناك أنه يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً.

---

(١) البهائية تاريخها وعقيدتها: ص ٩٩.

لا يقال: إن السيد كاظم الرشتي قد أتى بمطالب وعرة على العقول صعبة على القلوب لغرابة ألفاظها، وغزارة أبعادها، وكل من كان كذلك فهو مخالف للدين والعقيدة.

لأننا نقول: إن هذا الكلام يجرنا إلى رفض جميع العلوم الغريبة على أذهاننا، الحديثة على طبائعنا وعاداتنا، ولا نعتقد أن أحداً يرى هذا الكلام صحيحاً وفيه ذرة من التعقل والمعرفة أبداً.

فلا أحد من العلماء الإمامية أبطل دعاوى الباب الفاسدة وقتل آراءه الكاسدة، سوى تلامذة الشيخ الأوحّد، فالذي أمر بصلب الباب وقتله هو الملا محمد المامقاني المعروف بحجة الإسلام، وهو من أكابر تلامذة الشيخ، والد حجة الإسلام الميرزا محمد تقي المامقاني حجة الإسلام، صاحب كاتب صحيفة الأبرار.

فعندما ذكر حجة الإسلام الميرزا محمد تقي المامقاني عقيدته في كفاية الإمام الغائب، وعدم الاحتياج إلى رجل يكون باباً للحجة بمثابة الكل في الكل، عرج إلى دعاوى الباب، وصلبه بأمر من والده المعظم محمد المامقاني بقوله: (وإنما أطلنا الكلام في بيان هذا المرام مع أن المقام لا يقتضي ذلك لداع دعائي إليه وهو إني رأيت هذه الشبهة قد سرت من العامة في طائفة من القاصرين من الإمامية من أهل زماننا هذا، غير أنهم لما كان لا مناص لهم من الاعتقاد بوجود حجة عجل الله فرجه وغيبته، زادوا في الطنبور نعمة أخرى بأن سلّموا على العامة عدم كفاية الإمام الغائب عن الأبصار في قوام العالم، واستدركوا بوجود وجود حجة حي

ظاهر في الأرض قائم مقام الغائب وبذل عنه، بذل كل من كل، حتى يمكن أن يفيد فائدته، ويؤدي وظيفته من جميع الوجوه، فبعثهم هذا الوهم الفاسد، والزعم الكاسد إلى أن تركوا الأوطان والعيال، وخرجوا ينجبون البيد والجبال رجاء أن يفوزوا بقاء شخص هذا الإمام المختلق الموهوم، فأحس منهم أثر الحماسة بالكياسة سامري، قد كان عجننت طينته قديماً بحب الرئاسة، فأخرج لهم من غلمان فارس عاجلاً جسداً له خوار.

فظل هؤلاء الأنعام بين يديه ساجدين، وعلى عبادته عاكفين، حتى أشهر أمره في أقطار البلاد، ولباه كل من كان في قلبه زيغ من الزندقة والإلحاد ولما رأى العجل هؤلاء الحمير يهرعون إليه من كل جانب أخرج لهم كتاباً موضوعاً. زعم أنه الكتاب المخزون عند الحجة الغائب، ولكنه لعدم ربطه في القواعد العربية، وعيبه في معرفة العلوم الدينية الإلهية، قد كان خرج من البدو إلى الختم ملحونة الألفاظ والمعاني، منحرفة القواعد والمباني، ومع ذلك كله تلقاه الحمير بالقبول من غير نكير، واعتذروا عن لحن الألفاظ بانتساخ قواعد العربية. وعن لحن المعاني بقصور أفهم البرية عن معرفة حقائقها الخفية. وبين هذه وهذه كلفوا الناس بالتصديق بما فيه من الإيمان بظاهرة وخافية فيها. لها قصة في شرحها يطول. وبقي على تلك الحال مدة إلى أن أخذ وحبس وأدخل بلدنا تبريز، ففضحه الله بيد الوالد العلامة حجة الإسلام - أعلى الله مقامه ورفع في الخلد أعلامه - بالمحاورة العلمية ثم بالحكم بصلبه وقتله بعد إتمام الحجة وإصراره على غيه وجهله ودعواه صريحاً أنه القائم المنتظر، فقطع دابر القوم الذين ظلموا

والحمد لله رب العالمين<sup>(١)</sup> .

ففي الحقيقة والواقع نسبة البابية والبهائية إلى الشيخ الأوحـد وتلامذته، نسبة افتراء وظلم وعدوان، هدفها تشويش وتضليل فكرة الشيخ وتابعيه.

فقول بعض الكتاب المعاصرين: (وكذلك إذا أدركنا أن ظهور الشيعة كان زمناً لظهور البابية، ومن مصدر واحد هو السيد الرشتي، ومن هذا السيد - كما رأينا - كانت البذرة لوجود الشيعة كفرقة، وفي كربلاء<sup>(٢)</sup>) كله زور ومهتان. قصده التضليل والتدليس لهذه النخبة ونعم ما قيل:

إن يحسدوك على علاك فإنما متسافل الدرجات يحسد من علا

### كفى تفرقة :

فبعد ما أوضحنا وبيننا سابقاً من رفع شبهات وإثبات حقائق للشيخ وأتباعه فإنني الآن أنزّه يراعي وأحفظ وقتي من التضيع في الخوض في هذه المهازل التي ميناها التفرقة وإظهار مكنون أحقاد سالفة قديمة. حتى أن هذا الكاتب قسم وحزب الفرقة الناجية وهي فرقة الشيعة، إلى تكتلات وفرق. نحن - والله الحمد - في غنى عنها، بتقسيمه:

---

(١) صحيفة الأبرار: س٢٩، من صفحة ٣٩ - ط - صوت الخليج.

(٢) مجلة الموسم العدد التاسع والعاشر: ج٣ - ١٤١١هـ/ ١٩٩١م.



فبالله عليك، أخي المؤمن وأختي المؤمنة، هل هذا التفرق والتقسيم موافق لقوله تعالى: <واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا><sup>(١)</sup>. وقوله تعالى: <إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم><sup>(٢)</sup>.

فما أدري من هذا الكاتب الفاضل على تقسيمه الشيعة الإمامية. إلى أصولية وإخبارية وشيخية وكل قسم له أقسام متعددة؟.

هل يعني هذا الفاضل أن فرقة من الفرق المذكورة ناجية والباقية في النار، والفرقة الناجية هي التي يتبعها وأما الفرق الأخرى المختلفة عن طريقته وفرقته، في النار؟

أم أن بعض الفرق أنكرت ضرورة من ضروريات الدين أو سنة من سنن سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وآله وسلم؟ أو أنكرت أحد هذه الفرق، أحد الأئمة عليهم السلام كما في الكيسانية والأفطحية والواقفية والزيدية؟.

أم لا هذا ولا ذاك، فالتقسيم وليد اختلاف الآراء والأنظار في المسائل المتفق عليها؟

(١) سورة آل عمران، الآية: (١٠٣).

(٢) سورة الحجرات، الآية: (١٠).

فلو كان الأمر كذلك يلزم منا أن نفرق ونكسر ونحزب جميع علمائنا وفقهائنا، كل عالم وفقه إلى مجموعة وفرقة لأن رأيه ونظره في هذه المسألة يخالف عن غيره.

والمعلوم عند علمائنا المجتهدين - قديماً وحديثاً - الاختلاف في الآراء حتى يكاد يكون أحدهم يحلل هذا الشيء والآخر يحرمه. وهذا لا يخفى على من جاس خلال تلك الديار.

مثلاً في وقتنا الحاضر، من العلماء العلامة السيد أبو القاسم الخوئي  $\Sigma$  له آراء ومسائل مخالفة للسيد محمد الشيرازي، والسيد محمد الشيرازي له آراء مخالفة للمولى الميرزا حسن الحائري والمولى الميرزا حسن الحائري له آراء ومسائل مخالفة لأساطين العلماء. وهكذا... ونطلق على كل واحد منهم فرقة خاصة وحزب مخصوص يميّزها عن غيرها، لأن آراءهم مختلفة وأنظارهم متباينة.

فعلى ما ظن أن هذا التقسيم الخرافي المجتث، يعجب هذا الكاتب لما في هذا التقسيم، النصرة لفرقة ومذهبه كما يدّعيه.

### صرخة إلى الوحدة والتكاتف:

فيا أبناء الإسلام والعقيدة، تعالوا ننادي من مسرح الوحدة والتكاتف، بصوت الاعتصام والتآلف، هاتفين صارخين معربين عن عقيدتنا ونهجنا الذي سبّح لنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ( مثل المؤمن في توادهم وتراحهم ، مثل الجسد ، إذا اشتكى بعضه تداعى له

سائر الجسد بالسهر والحمى<sup>(١)</sup>.

فهيا بنا نتساعد جميعاً لرفع راية <واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا><sup>(٢)</sup> وهيا بنا نجوب العالم قائلين لأعدائنا وحاسدينا، بأننا أخوة يرحم بعضنا بعضاً، ويصل أحدهنا الآخر، لأننا مؤمنون بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد صلى الله عليه وآله وسلم نبياً، وبالقرآن كتاباً، وبالكعبة قبله، وفرّبنا واحد، ونبينا واحد، وأئمتنا واحد وكلنا واحد. قال تعالى: <يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين><sup>(٣)</sup>.

جوار السيدة زينب عليها السلام

دمشق - سوريا

والسلام على تابع الهدى

عبد الجليل الأمير

---

(١) بحار الأنوار ج: ٥٨ ص : ١٥٠.

(٢) سورة آل عمران، الآية: (١٠٣).

(٣) سورة البقرة، الآية: (٢٠٨).

Dear Mr. [Name]

I have just received your letter of the 10th inst. and am glad to hear that you are well. I am also well and hope this letter finds you the same. I have been thinking much of late about the future of our country and the state of our Union. It seems to me that we are passing through a great crisis and that the result will determine whether we are to remain a united people or become a collection of warring states. I believe that we must stand together and support our Government in all its measures, or we are lost. I am sure that you will agree with me in this. I am, Sir, very respectfully,  
Your obedient servant,  
[Name]

Very truly yours,

[Name]

[Address]

[City, State]



## الفهارس العامة

11/20/2020

## فهرس الآيات

الآية	رقمها	الصفحة
	سورة الفاتحة - ١ -	
إياك نعبد وإياك نستعين	٥	٢٠٠
	سورة البقرة - ٢ -	
فأينما تولوا فثم وجه الله	١١٥	٤٥
وإذ ابتلى إبراهيم ربه	١٢٤	١٣٩/٤٩
فاذكروني أذكركم	١٥٢	٢٢
يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم	١٨٥	١٢٧/١٢٦
العسر		
وليس البر بأن تأتوا البيوت من	١٨٩	٦٤
ظهورها		
يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم	٢٠٨	٢٢٧
كافة		
ولا يحيطون بشيء من علمه	٢٥٥	٦٢
واتقوا الله ويعلمكم الله	٢٨٢	١٩

### سورة آل عمران - ٣ -

١٢٤	١٨	شهد الله أنه لا إله إلا هو
٤٤	٤٥	بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم
٢٢٦/٢٢٥/١٨٤	١٠٣	واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا
١٨٩	١٤٤	وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل
٧٨	١٩٠	إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار

### سورة النساء - ٤ -

٦٦	٨٠	من يطع الرسول فقد أطاع الله
٢٠٧	٩٤	ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلم لست مؤمناً

### سورة المائدة - ٥ -

١٩٠	٣٠	فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله
١٢٧	٤١	أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم
٥٥	١١٠	وإذا تخلق من الطين كهيئة الطير بإذني

### سورة الأنعام - ٦ -

١٠٥	١	وجعل الظلمات والنور
٨٨	٥٩	وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو

## سورة الأعراف - ٧ -

٤٦	٥١	فاليوم ننسأهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون
٣٤	١٨٠	ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها

## سورة التوبة - ٩ -

١٢٩/١٢٨	٤٦	ولكن كره الله انبعاثهم
٢٢	٦٧	نسوا الله فنسيهم

## سورة هود - ١٠ -

٤٧	١٢٣	والإله يرجع الأمر كله
----	-----	-----------------------

## سورة يوسف - ١٢ -

٢٠	٢٢	ولما بلغ أشده واستوى آتيناه حكماً وعِلْماً
----	----	---

## سورة الرعد - ١٣ -

١٠٥	١٦	قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار
١٢٢/١١٦	٣٣	وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبئونه بما لا يعلم

## سورة الحجر - ١٥ -

٥٦	٢٩	ونفخت فيه من روحي
١٩٥/٤٣	٩٩	واعبد ربك حتى يأتيك اليقين

## سورة النحل - ١٦ -

١٨ ١٦ فاسلكي سبل ربك

## سورة الإسراء - ١٧ -

٢٠٣ ٢٠ كلا غد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك

٧٣ ٤٤ وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم

٨٤ ٧٠ ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير من ممن خلقنا تفضيلاً

١٢٧ ٨٦ ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك

## سورة الكهف - ١٨ -

٢١٢ ٧٩ فأردت أن أغيبها وكان وراءهم ملك

## سورة طه - ٢٠ -

٢٣٢/٧٤ ١١١/١١٠ ولا يحيطون به علماً \* وعنت الوجوه للحي القيوم

## سورة الأنبياء - ٢١ -

٢٠٤ ٢٩/٢٦ عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون

٦٢ ٣٠ وجعلنا من الماء كل شيء حي

## سورة الحج - ٢٢ -

٥٦ ٢٦ وطهر بيتي للطائفين والقائمين

سورة النور - ٢٤ -

٦٣	٣٥	يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار
٤٣	٣٩	فوفاه حسابه

سورة الفرقان - ٢٥ -

١٩٢	٢٣	وقدمنا إلى ما عملوا من عملٍ فجعلناه هباءً منثورا
١٠٦	٤٦/٤٥	ألم تر إلى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكناً

سورة القصص - ٢٨ -

٤٨ / ٤٣	١٥	ودخل المدينة على حين غفلةٍ من أهلها
٨٨	٦٨	وربك يخلق ما يشاء ويختار

سورة الروم - ٣٠ -

٥٥	٤٠	الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم
----	----	--

سورة لقمان - ٣١ -

٤٧	٢٧	ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام
----	----	----------------------------------

سورة السجدة - ٣٢ -

٥٦	١١	قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم
----	----	-----------------------------------

سورة الأحزاب - ٣٣ -

وما كان لمؤمن ومؤمنة إذا قضى الله  
ورسوله أمراً

٨٦

٣٦

وكان أمر الله مفعولاً

٤٠

٣٧

والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات

٢١٦/١٨٣/١٠

٥٨

سورة سبأ - ٣٤ -

سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين

٢٥

١٨

سورة فاطر - ٣٥ -

هل من خالق غير الله يرزقكم

٥٥

٣

ولا تزر وازرة وزر أخرى

١٩٠

١٨

سورة يس - ٣٦ -

إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن

٤٠

٨٢

فيكون

سورة الزمر - ٣٩ -

الله يتوفى الأنفس حين موتها

٥٥

٤٢

سورة فصلت - ٤١ -

سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم

١٠٩/٧٩/٧٦/١٨

٥٣

سورة الشورى - ٤٢ -

ليس كمثله شيء وهو السميع البصير

٨٩

١١



سورة الدخان - ٤٤ -

ولقد اخترناهم على علمٍ على العالمين ٣٢ ٨٨

سورة الحجرات - ٤٩ -

إنما المؤمنون أخوة فأصلحوا بين  
أخويكم ١٠ ٢٢٥/١٨٤

يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من  
الظن إن بعض الظن إثم ١٢ ٢٢٠

سورة الذاريات - ٥١ -

وفي أنفسكم أفلا تبصرون ٢١ ٧٩/٥٣

وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ٥٦ ٧٣/٤١

سورة الطور - ٥٢ -

أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون ٣٥ ٥٥

سورة النجم - ٥٣ -

إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم  
وآبائكم ٢٣ ١٢٢ / ٨٩

سورة الملك - ٦٧ -

الذي خلق الموت والحياة ٢ ١٠٥

وأسرأ قولكم أو اجهروا به إنه عليم ١٣ - ١٤ ١٢٢  
بذات الصدور

## سورة الحاقة - ٦٩ -

ولو تقول علينا بعض الأقاويل ٧٩ ٤٤ - ٤٦

## سورة نوح - ٧١ -

قال نوح ربي إنهم عصوني واتبعوا من ٣١ ٣/١  
لم يزد

## سورة النبأ - ٧٨ -

عم يتساءلون \* عن النبأ العظيم \* ١٨٩ ٣/١  
الذي هم فيه مختلفون

## سورة الغاشية - ٨٨ -

هل أتاك حديث الغاشية ٦٦ ٧ - ١

أفلا ينظرون إلا الإبل كيف خلقت ٧٨ ٢٠ - ١٧

## سورة الإخلاص - ١١٢ -

قل هو الله أحد ٢٠١ / ٥٠ ١

لم يلد ولم يولد ١٠٤ ٣

## فهرس الأحاديث

الصفحة	الحديث
٦٢	- ابتدأ من غير أن أسأله نحن حجة، ونحن باب الله، ونحن لسان الله، ونحن وجه الله، ونحن عين الله
١٢٨	- أخبرني عن الإرادة من الله ومن الخلق. قال: فقال (ع): الإرادة من الخلق الضمير وما يبدو لهم بعد ذلك من الفعل، وأما من الله تعالى فإرادته أحداثه لا غير ذلك.
٢١٦	- إذا بلغك عن أخيك شيء وشهد أربعون أنهم سمعوه منه قال: لم أقل فأقبل منه
٢١٧	- إذا قال الرجل لأخيه (أف) انقطع ما بينهما من الولاية
٨٦	- إذا ورد عليكم حديث فوجد له شاهداً من كتاب الله، أو من قول رسول الله...
٦٥/٦٤	- إلهي وقف السائلون ببابك
٥٣	- وأما المعاني فنحن معانيه
٢١٤	- أمور الأديان أمران، أمر لا اختلاف فيه، وأمر فيه اختلاف، فما ثبت لمتحليه يجمع عليه تأويله أو سنة عن النبي

لا اختلاف فيها

٢١٢

- أنا الذي خالفت بينكم

- إن أمرنا هو الحق وحق الحق وهو الظاهر وباطن الظاهر

٤٨

وباطن الباطن وهو السر وسر السر وسر مستسر وسر مقنع  
بالسر

٨٦

- إن دين الله لا يصاب بالعقول الناقصة والآراء الباطلة

٨٦

- إن على كل حق حقيقة، وعلى كل صواب نوراً

٢٢٠

- إن المؤمن أخو المؤمن لا يشتمه ولا يجرمه

/١٠٩/٨٣

- إنما تحد الأدوات أنفسها

١٢٣

/١١٦/١٠٥

- وإنما هو الله عز وجل وخلقه لا ثالث بينهما ولا ثالث

١٢٥

غيرهما

٢١٣

- إني لأتكلم بكلمة وأريد منها أحد وسبعين وجهاً

٦٧

- إني لأعلم ما في السموات وما في الأرض وأعلم ما في

الجنة، وأعلم ما في النار، وأعلم ما كان وما يكون

٧٣

- أول عبادة الله تعالى معرفته

٧٥/٤٣

- تجلى لها وبها وبها امتنع منها وإليها حاكمها

٧٤

- تكلموا في خلق الله ولا تتكلموا في الله

٥٦

- وتنزهه عن مجانسة مخلوقاته

١٠٥

- خلق الله المشيئة بنفسها

٢١٢

- راعيكم الذي استرعاه الله أمر غنمه أعلم بمصالح غنمه إن

شاء فرق بينهما لتسلم وإن شاء جمع بينها لتسلم

٢١٢ - ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، فرقة في الجنة،  
والباقون كلهم في النار

٥٩ - السلام عليك يا عين الله الناظرة، ويده الباسطة، وأذنه  
الواعية

٢٢٠ - ضع أمر أخيك على أحسنه حتى يأتيك ما يقربك عنه

٤٠ - العبودية جوهرة كنهها الربوبية

١٥٦ - علماء أمتي كأنبياء بني إسرائيل

١٢٧ - العلم ليس هو المشيئة، ألا ترى أنك تقول سأفعل كذا إن  
شاء الله ولا تقول سأفعل كذا إن علم الله

٩٣/٥٣ - قد علم أولوا الألباب أن الاستدلال على ما هناك لا يعلم  
بما هنا

١٢٨ - قلت لم يزل الله مريداً؟ قال: إن المريد لا يكون إلا لمُراد  
معه، لم يزل الله عالماً قادراً ثم أراد

٨٤ - قلت له: ما العقل؟ قال: ما عبد به الرحمن واكتسب به  
الجنان

١٣٢ - كان عليماً قبل إيجاد العلم والعلة

٢١٧ - كذب سمعك وبصرك عن أخيك فإن شهد عندك خمسون  
قسامة أنه قال، وقال: لم أقل، فصدقه وكذبهم

١٢٣ - كلما ميزتموه بأوهامكم في أدق معانيه فهو مخلوق مصنوع  
مثلكم

- ٧٦ - كل معروف بنفسه مصنوع، وكل قائم فيما سواه معلول
- ٤٦ - وكمال الإخلاص له نفي الصفات عنه
- ١٣٣/١٠٩ - كنهه تفريق بينه وبين خلقه وغيوره تحديد لما سواه
- ١٩ - ولا يزال عبدي يتنفل إلي حتى أحبه..
- ٦٣ - لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلا بهذه الخصال  
السبع: بمشيئة وإرادة وقدر وقضاء..
- ١٢٣ - لئلا يقع في الأوهام أنه عاجز، فلا تقع صورته في وهم  
ملحد إلا وقد خلق الله عز وجل عليها خلقاً
- ١٢٣ - ولعل النمل الصغار تتوهم أن الله زبانتين أي قرنين
- ١٧٠ - ولعن الله أمة دفعتكم عن مقامكم وأزالتكم عن مراتبكم  
التي رتبكم الله فيها
- ١٣١ - لولاك لما خلقت الأفلاك، ولولا علي لما خلقتك، ولولا  
فاطمة لما خلقتكما
- ١٩ - ليس العلم بالتعلم وإنما هو نور
- ١٣٠/٧٩ - فليس لك أن تسمي بما لم يسم به نفسه
- ١٦٩ - ما من مؤمن يخذل أخاه وهو يقدر على نصرته إلا خذله  
الله في الدنيا والآخرة
- ١١٤ - ما وحده من كيّفه ولا حقيقة أصاب من مثله
- ٢٢٦/١٨٥ - مثل المؤمن في توادهم وتراحيمهم وتعاطفهم مثل الجسد..
- ١٢٨ - المشيئة محدثة
- ٤٠ - والمظهرين لأمر الله ونهيه

- وعمقاماتك التي لا تعطيل لها في كل مكان ١١٠/٥٤/٤٤
- من أراد الله بدأ بكم ومن وحدّه قبل عنكم ٥٤/٤٣/٣٥
- من أشار إليه فقد حدّه، ومن حدّه فقد عدّه، ومن قال (فيهم) فقد ضمّنه ١١٢ / ٣٣
- من عرف نفسه فقد عرف ربه ٧٨/٥٣/٤١
- ١٠٩
- ٣٣ - فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه
- ١٢٢ - هل سمي عالماً قادراً إلا لأنه وهب العلم للعلماء والقُدرة للقادرين
- ٤٦ - وهي والله آياتنا وهذه أحدها وهي والله ولايتنا يا جابر
- ٢٠ - يا أحمد إن العبد إذا جاع بطنه وحفظ لسانه..
- يا جابر إثبات التوحيد ومعرفة المعاني أما إثبات التوحيد
- ٤٧ فمعرفة الله القُدّم العامة الذي لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير
- ٤٦ - يا جابر أو تدري ما المعرفة، المعرفة إثبات التوحيد أولاً ثم معرفة المعاني ثانياً ثم معرفة الأبواب ثالثاً
- ٧٤ - يا زياد إياك والخصومات فإنها تورث الشك وتبطل العمل وتردي صاحبها





## فهرس الأشعار

الصفحة	الشعر
٥٣	أتزعم أنك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر
٨٧	إذا قالت حذام فصدقوها فإن القول ما قالت حذام
٢٦	إليكم وإلا لا تشد الركاب ومنكم وإلا لا تنال الرغائب
١٠٢	إن الوجود عندنا أصيل دليل من خالفنا عليل
٢٢٤	إن يحسدوك على علاك فإنما متسافل الدرجات يحسد من علا
٢١	رب أمر ضاقت به النفس جاءها من قبل الله فرج
٣٥	فرضي ونفلي وحديثي أنتم وكل كلي منكم وعنكم
٨٩	فلولاه ولولانا لما كان الذي كانا
٢١	كن عن أمورك معرضا وكل الأمور إلى القضا
١٧١	نذراً علي وعهدا لا رجوع به لكم وذلك تقدير وعرفان
٥٢	وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد
٢٦	وفيكم وإلا فالحديث مخلق وعنكم وإلا فالحدث كاذب
٢٦	وما الخلق في التمثال إلا كتلحة وأنت لها المءاء الذي هو نابع



## فهرس الأنبياء عليهم السلام

٢٠١ / ١٠٦ / ٤٩ / ٣٩	نبي الله إبراهيم عليه السلام
٢٠١	نبي الله آدم عليه السلام
٢٠١ / ١٢١ / ٥٥ / ٤٤	نبي الله عيسى ابن مريم عليه السلام
٣٠	نبي الله موسى عليه السلام
٢٠١ / ٣١ / ٣٠	نبي الله نوح عليه السلام

\*\*\*



## فهرس الفرق

الفرقة	الصفحة
البابية	٢٢٣ / ٢٢٠ / ٢١٩ / ٢١٨ / ٢١٧ / ٨
البهائية	٢٢٣ / ٢١٧ / ٨
السنة	١٩٠
الشيعة	٢٢٥ / ٢٢٤ / ٢١٢ / ٢٠٥ / ١٩٤ / ٣٠ / ١٠ / ٩
الكيسانية	٢٢٥ / ١٩٣ / ١٩١
النصارى	٢١٨ / ١٩٢ / ١١
اليهود	٢١٨ / ١١



## فهرس المصادر

للقرآن الكريم	
إجازات الشيخ أحمد الاحسائي	للدكتور علي محفوظ
إحقاق الحق	للميرزا موسى الحائري
أعيان الشيعة	للسيد محسن الأمين
أمالى المفيد	للشيخ المفيد
أنيس السمرء وسمير الجلساء	
البحار	للشيخ المجلسي
بصائر الدرجات	للشيخ محمد الصفار
البهائية تاريخها وعقيدتها	
تحف العقول	للحسن بن شعبة الحراني
الجواهر السنية في الأحاديث القدسية	للحر العاملي
الحجة البالغة	
حريتنا	
حق اليقين	السيد عبد الله شير
حياة النفس	للشيخ أحمد الأحسائي

للسيد كاظم الرشتي	دليل المتحيرين
لأغا بزرگ الطهراني	الذريعة
للشيخ أحمد الأحسائي	سيرة حياة الشيخ أحمد
للشيخ أحمد الاحسائي	شرح الزيارة الجامعة
للقيصري	شرح فصوص الحكم
للشيخ أحمد الإحسائي	شرح الفوائد
للميرزا محمد تقي المامقاني	صحيفة الأبرار
للميرزا علي الخائري	عقيدة الشيعة
للشيخ عبد الله البحراني	عوالم العلوم
للشيخ الصدوق	عيون الأخبار
أمر المؤمنين عليه السلام	غرر الحكم
لأحمد الرحماني الهمداني	فاطمة الزهراء بمحة قلب المصطفى
لأبي القاسم الإبراهيمي	فهرست تصانيف الشيخ أحمد الاحسائي
للشيخ الكليني	الكافي
للشيخ الصدوق	كمال الدين
	مجلة الموسم
للسيد كاظم ج ١-٢	مجموعة الرسائل
للإمام الرضا عليه السلام	مسند الإمام الرضا عليه السلام
للشيخ رجب البرسي	مشارك أنوار اليقين
للإمام الصادق عليه السلام	مصباح الشريعة
للشيخ الصدوق	معاني الأخبار



للشيخ عباس القمي	مفاتيح الجنان
	الموسوعة الميسرة
لأمير المؤمنين عليه السلام	نهج البلاغة
للملا صدرا	الأسفار
للسيد كاظم الرشتي	أصول العقائد
للشيخ أحمد الاحسائي	جوامع الكلم ج ١
للسيد كاظم الرشتي	شرح آية الكرسي
للسيد كاظم الرشتي	شرح حديث عمران الصابي
للميرزا حسن كوهر	شرح حياة الأرواح
للشيخ أحمد الاحسائي	شرح العرشية
للشيخ أحمد الاحسائي	شرح المشاعر
للملا هادي السبزواري	شرح المنظومة
لابن سينا	الشفاء
للسيد كاظم الرشتي	اللوامع الحسينية
للميرزا حسن كوهر	المخازن واللمعات
للشيخ أحمد الاحسائي	مسائل في الحكمة الإلهية
للشيخ محمد بوحمسين	مفاتيح الأنوار

\*\*\*



## فهرس المواضيع

الصفحة	الموضوع
٥	الإهداء
٧	المقدمة
الباب الأول	
١٥	الفصل الأول : تطلعات حول شيخ المتألهين
٢٧	الفصل الثاني : أهم أطروحاته الفلسفية والعرفانية
٣٧	الفصل الثالث : المقامات الأربعة لأهل البيت عليهم السلام
الباب الثاني	
٧٢	الفصل الأول : الغاية من إيجاد الخلق
٨٢	عجز العقل البشري عن التشريع
٩٢	الفصل الثاني : منهجية الشيخ الأوحى فى العقائد
١٠٠	الفصل الثالث : بعض الآراء التى خالف بها الشيخ الحكماء
الباب الثالث	
١٣٨	الفصل الأول : منهجية تلامذة الشيخ من بعده

١٨٣	الفصل الثاني : انتحال لقب فرقة الشيخية
١٨٩	الفصل الثالث : دعوى الركنية واختلاف الكشفية
١٩٩	اعتقادات السيد كاظم الرشتي
٢١١	الفصل الرابع : نهج الشيخ وأتباعه نهج إمامي اثنا عشري
٢٣١	الفهارس العامة
٢٣٣	فهرس الآيات
٢٤١	فهرس الأحاديث
٢٤٧	فهرس الأشعار
٢٤٩	فهرس الأنبياء
٢٥١	فهرس الفرق
٢٥٣	فهرس المصادر
٢٥٧	فهرس المواضيع

## عزيمي القارئ ،

هذا الكتاب الذي بين يديك ، هو عبارة عن دراسة تحليلية عن فكر ومنهج

الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي المتوفي سنة ١٤٢١ هـ .

هإني قد بينت المنهج الذي سلكه الشيخ وتابعوه . معتمداً في ذلك بسوق بعض

الشخص من كتبه . والتي لا تزال الى الآن بالخط الحجري القديم . مع بيان منهج

الفلاسفة والحكماء الذين قبله مستندلا على ذلك بكلامهم .

ولكنني مشيراً إلى أسعائهم ب ( بعض ) حاجة في نفسي . وبعد ذلك اقتطعت من كتبه

بعض آرائه الناجعة التي خالف بها حكماء القوم . بطرح الأدلة من الطرفين .

لكن بشكل وطريقة مبسطة سهلة يفهمها العالم وغيره .